

تأثير الإسلام

٢

الكتاب

المجلد

العدد

تأویذ الذکاء



مرکز تحقیقات کتابخانه و اسناد ملی



مرکز تحقیق و توسعه علوم اسلامی

تأويل الدعاء

٣

تأليف

النعمان بن محمد

قاضي قضاة الخليفة الفاطمي الإمام
المعز لدين الله مفتح القاهرة وعلامة الأزهر



مركز تحقيق التراث

محمد حسن الأعظمي

عميد كلية اللغة العربية بكراشي - باكستان
من علماء الأزهر بمصر، والجامعة السلفية الفاطمية بالهند
مدير رابطة التأليف والترجمة المالية
ومؤسس الجمعية العربية العامة في باكستان

الطبعة الثانية



دار المعارف



مرکز تحقیقات کتابخانه و اسناد ملی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله ساطع الأرض ودائع السماء، وفالق الحب
وجاعل كل شيء حي من الماء .



مرکز تحقیقات کتابخانه و اسناد ملی

منهاج التحقيق لكتاب تأويل الدعائم

الجزء الثالث *

هو عبارة عن مخطوطات المكتبات السرية بالجامعة
السيفية الفاطمية في مدينة سورت ، ومكتبة ملا يونس شقيب
(مدير الإدارة الأدبية الفاطمية في مدينة سورت الهند)
والنسخة المقدمة لدار المعارف بمصر هي وحيدة في دار
الكتب الأعظمية بمدينة كراتشي (باكستان) وهي
محققة من المكتبتين المذكورتين .



رموز النسخ الأصلية :

ى : نسخة ملا يونس شقيب

ع : نسخة دار الكتب الأعظمية

س : نسخة الجامعة السيفية^(١)

* إن الجزء الثالث هذا آخر جزء لهذا الكتاب ، وقد توفى المؤلف بعد إنهاء هذا الجزء ولا يحتاج هذا
الجزء إلى مقدمة خاصة .

(١) انظر تفصيل حياة المؤلف في مقدمة الجزء الأول من هذا الكتاب .

الجزء السابع من كتاب تربية المؤمنين بالتوقيف على حدود باطن علم الدين
من كتاب تأويل دعائم الإسلام ، المجلس الأول من الجزء السابع

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله العالم بما كان وما يكون ، وبما لم يكن إذا كان كيف يكون ،
وما تسقط — كما قال الله عز وجل — من ورقة إلا يعلمها ولا حبة في ظلمات
الأرض ولا رطب ولا يابس إلا في كتاب مبين . وصلى الله على محمد خاتم
النبيين وعلى وصيه الصادق الأمين وعلى الأئمة من ذريته الطاهرين .

ثم إن الذي يتلو ما تقدم من القول في تأويل الصلاة وما جاء من حدودها على
تمام من كتاب دعائم الإسلام ما جاء نسخاً فيه على ذلك ، ذكر الجنائز ، فجملة
القول في ذلك وأصله الذي تفرعت منه فروع ما نحن ذاكروه قبل بيان الفروع
التي تفرعت منه ومبينوه لتصح الفروع عليه إن شاء الله ، فالجنائز جمع جنازة بفتح
الجيم هاءنا ، والجنائز بفتح الجيم هو الميت نفسه ، أخذ ذلك من أن الجنائز في اللغة
ما ثقل على القوم واغتموا به فأخذ ذلك من هذا لأن الميت يشغل أمره على أهله
ويغتمون به ، والجنائز بكسر الجيم هو سرير الميت الذي يحمل عليه والعرب تسميه
الشرح ، والشرح الذي هو سرير الموتى لا يكون إلا لهم ، فهذا تأويل الجنائز
وجمعها جنائز بفتح الجيم وكسرهما في ظاهر اللغة وقد يكون الجنائز الذي هو الميت
يسمى باسم السرير الذي يحمل عليه والسرير باسمه ، كما تسمى العرب الشيء باسم الشيء
إذا صحبه ولاءمه ، كما سمو المزايدة راوية باسم الحمل الذي يحملها ، وهذا هو كنه كناية
عن الميت والميت ضد الحي ، وكذلك الموت ضد الحياة ، إلا أن الميت على حالين
وكذلك الموت فالإنسان وجميع الحيوان قبل الخلق في حد الموت وهم أموات وعدم
لا يدكرون ولا يقع عليهم أسماء ولا يعرفون كما قال الله *أصديق القائلين : (هل أتى
على الإنسان حين من الدهر لم يكن شيئاً مذكوراً) وقال : (وكنتم أمواتاً فأحياكم ثم
يميتكم ثم يحييكم) وقال : (الذي خلق الموت والحياة ليبلوكم أيكم أحسن عملاً) .

وكل شيء لا روح فيه ولا نمو له فهو موات وميت، وكل ما كان له روح ونمو فهو حيوان وحى، فهذا ظاهر الحياة والموت والحيوان والموات .

وباطن ذلك وتأويله ما قدمنا ذكره أن مثل الموت الذى هذه صفته مثل الكفر والضلالة وما جرى مجرى ذلك، ومثل الميت والموات مثل الكافر والضال لأن الروح مثله مثل الإيمان فما لا روح فيه فهو ميت ومن لا إيمان له فهو كذلك ميت ومن ذلك قول الله جل وعز: ﴿أَوْ مِنْ كَانَ مَيِّتًا فَأُحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشَى بِهِ فِي النَّاسِ﴾ وقال في الكفار: (أموات غير أحياء) وقال: (وما يستوى الأحياء ولا الأموات)؛ فهذا الموت هو الموت المذموم فى الظاهر والباطن، والموت الثانى الذى يكون فى الظاهر بعد الحياة ليس بمذموم ظاهره ولا باطنه وما لم يكن ظاهره مذموماً فكذلك لا يكون باطنه مذموماً والموت بعد الحياة قد أصاب ويصيب أولياء الله وقد قال الله جل وعز لحمد نبيه صلى الله عليه وعلى آله: ﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ﴾ (ومات صلى الله عليه وآله، ومن مضى قبله من النبيين ومات من بعده ويموت كذلك أولياء الله وجميع عباده ولا يبقى إلا هو الواحد الذى لا شيء مثله الباقى بالبقاء عن جميع خلقه وقد جاء عن رسول الله صلى الله عليه وآله أنه قال: الموت ريحانة المؤمن وذكر من فضله ما سنذكر منه ما جاء فى كتاب دعائم الإسلام إن شاء الله تعالى يصحح ويؤكد ما ذكرناه من أنه محمود غير مذموم، والموت للأحياء سبب النقلة عن دار الدنيا إلى دار الآخرة والآخرة أفضل منزلة وداراً من الدنيا وإن كان من ينقل إليها منهم كما قال الله عز وجل: (شقي وسعيد) فالسعيد ينقل إلى السعادة والكرامة والثواب، والشقي ينقل إلى الشقاء والهوان والعذاب على سبيل الموت الظاهر فى الأمر الظاهر، وباطن هذا الموت وتأويله انتقال الأحياء بالحقيقة الذين هم أهل الإيمان عن حال فيه إلى حال ومن درجة إلى درجة بين مرفوع فى ذلك وبين مخفوض على قدر ما يوجب أعمالهم ويحقه لهم استحقاقهم، فمثل المنقول منهم فى الباطن من حال إلى حال مثل المنقول بالموت فى الظاهر من دار إلى دار، وقد جاء عن على أمير المؤمنين صلوات الله عليه أنه سمع رجلاً يقول: الحمد لله الذى خلقنا للقاء، فقال له على عليه السلام بل للبقاء خلقتم ولكنكم من دار إلى دار تنقلون، وكذلك ينقل المؤمنون من حال إلى حال ويرتقون من درجة إلى درجة، وقال الله جل وعز: (لركن طبقاً عن طبق) كذلك نقلوا فى ظاهر الخلق حالا عن حال وكذلك ينقلون فى باطنه الذى هو الخلق

الآخر والنشأة الثانية، كما قال الله سبحانه، وذكر خلق الإنسان حتى أكمله ثم قال: (ثم أنشأناه خلقاً آخر فتبارك الله أحسن الخالقين، ثم إنكم بعد ذلك لميتون) فهذه جملة من القول في تأويل الموت قدمناها قبل ذكر ما جاء في كتاب الدعائم الذي قصدنا إلى تأويل ما فيه من ذكر الموت والميت وما يصنع به في ظاهر أمره، ونحن نذكر ذلك وتأويله في الباطن إن شاء الله، فالذي جاء في ابتداء كتاب الجنائز من الدعائم ذكر العليل والعيادات والاحتضار فالعلل في الظاهر هي سبب الموت الظاهر الذي به تكون النقلة عن دار إلى دار، والعلة في الباطن هي العلة والسبب الذي يوجب نقلة المؤمن من حال إلى حال، والعيادة في الظاهر افتقاد العليل وتعرف أحواله، والعيادة في الباطن افتقاد أحوال من يراد نقله من المؤمنين عن حال إلى حال وعن درجة إلى درجة يوقف على حقيقة حاله وما ينبغي أن ينقل إليه وإنما يفقد ذلك منه من هو فوقه كما لا يعود العليل إلا الصحيح الذي هو أقوى منه وأصح وليس يعود من كان في مثل حاله، والاحتضار في الظاهر هو حضور الموت وقرب النقلة من الدنيا إلى الآخرة، وباطنه كذلك قرب نقلة المؤمن من الحال التي ينقل عنها إلى الحال التي ينقل إليها.

ويتلو ذلك ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وآله أنه عاد رجلاً من الأنصار فشكا إليه ما يلقى من الحمى، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن الحمى ظهور من رب غفور»، فقال الرجل بل الحمى تفور بالشيخ الكبير حتى تحمله القبور، فغضب صلى الله عليه وسلم لرده قوله، وقال له: «ليكن ذلك بك» فمات من علة تلك، وأنه قال صلى الله عليه وسلم: «يكتب أنين العليل حسنات ما صبر، فإن جزع كتب بهلوعاً لا أجر له»، وقال صلى الله عليه وآله: «حمى يوم كفارة ستة»، وعن علي صلوات الله عليه أنه قال: المريض في سجن الله ما لم يشك إلى عواده ثمحى سيئاته، وأى مؤمن مات مريضاً مات شهيداً، وكل مؤمن شهيد وكل مؤمنة حوراء وأى مينة مات بها المؤمن فهو شهيد، وتلا قول الله عز وجل: (والذين آمنوا بالله ورسوله أولئك هم الصديقون والشهداء عند ربهم) (تأويل ذلك في الباطن أن الحمى وغيرها من العلل الظاهرة مثل في الباطن لما يمتحن به المؤمن من هو فوقه إذا أراد أن ينقله من حال إلى حال، فتلك المحنة طهر له وكفارة لذنبه إذا صبر عليها ولم يشك إلى أحد صعوبة المحنة عليه ليخفف منها عنه ولم يضجر من ذلك حسب ما يكون مثل ذلك في الظاهر

أتين العليل وشكواه إلى عواده، وقوله: « من مات مريضاً مات شهيداً، وأى ميتة مات بها المؤمن فهو شهيد، والشهيد هو الشاهد وكل ذى حد من المؤمنين فهو شاهد على من حده دون حده إذا استرعاه ومن فوقه شاهد عليه حتى ينسب ذلك إلى الأئمة، ثم إلى الرسل، فالحق عز شهيد على عواده كما أحبر بذلك سبحانه في كتابه.

ويتلو ذلك ما جاء عن علي صلوات الله عليه أنه قال: « إذا ابتلى الله عبداً أسقط عنه من الذنوب بقدر علمته تأويل ذلك في الباطن، أن الابتلاء في اللغة الاختبار والامتحان، وذلك ما قدما ذكره أن مثل العنة في الظاهر مثل امتحان المؤمن في الباطن، وللمؤمن في ذلك ثواب وتكفير لنسيئانه في الظاهر والباطن كما تقدم القول بذلك.

ويتلوه ما جاء عنه صلوات الله عليه أنه قال والعبادة بعد ثلاثة أيام، وليس على النساء عبادة تأويل ذلك ما قد تقدم القول به من أن مثل العبادة مثل افتقار أحوال المؤمن في حين امتحانه وأن الذي يمتحن ذلك منه من هو فوقه ولذلك جاء أن النساء لا يعدن الرجال، لأن أمثال النساء في التأويل الباطن كما قد ذكرنا ذلك أمثال المستعبدين، وإنما يمتقد أحوال المؤمن عند امتحانه من كان يصيده ومن هو فوقه كما ذكرنا ذلك فيما تقدم، وأما قوله العبادة بعد ثلاثة أيام، وكذلك يجب ويسمى ذلك في الظاهر أن لا يعاد العليل حتى يمضي له منذ ابتداء عنته ثلاثة أيام ويعوده الرجال الأصحاء دون النساء الأعلاء، تأويل ذلك في الباطن ألا يعاجل الممتحن، بالكشف عن أحواله في أول لحظة فيعظم ذلك عليه بل يترك قليلاً حتى يأنس بالحاجة ثم يكشف أحواله ويختبره.

ويتلو ذلك ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وآله: « أنه سئى أن يأكل العائد عند العليل فيحبط الله عز وجل أحده، فهذا في الظاهر منهى عنه وليس على العليل أن يطعم عواده ولا لهم أن يأكلوا طعامه إذا كانت العبادة، إنما ينبغي ويقصد بها الأجر والثواب، وكذلك يجري ذلك في الباطن فينبى من له افتقار أحوال من يمتحن ليرقى من حد إلى حد أن يأكل شيئاً من ماله ظاهراً ولا باطناً ولا يتناول لنفسه على ذلك منه شيئاً من ماله ولا يعسد عليه شيئاً من علمه الذي صار إليه

عنه ، أو عن غيره إذ كان العلم في التأويل الباطن مثل المال وقد تقدم القول ببيان ذلك .

ويتلوه ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وآله من أن المسلم إذا عاد مريضاً صلى عليه سبعون ألف ملك إلى أن تغرب الشمس إن كان ذلك نهائياً أو تطلع إن كان ليلاً، وتأويل ذلك ما تقدم القول به من أن العيادة افتقاد المفيد حال من يفيد متى أراد نقله عن درجة إلى درجة قبل أن ينقله ، وتقدم أيضاً بيان تأويل الملائكة وأنهم الذين ملكوا أمور العباد من أهل السماء وأهل الأرض ، وأن مثل الصلاة مثل الدعوة ، ومثل طلوع الشمس مثل ظهور الإمام ومثل غيابها مثل نقلته واستتاره ، فمن افتقد أحوال مستفيد منه وأرقاه إلى ما توجه أحواله بالحق والعدل في ذلك له وعليه جرى له ذكر ذلك في دعوة ولي زمانه إن كان ظاهراً إلى وقت نقلته أو استتاره وإن كان مستتراً أو منتقلاً إلى حين ظهوره أو لظهور من يقوم مقامه من بعده ، لأن حدود كل دعوة يذكر فيها ويوقف عليهم المستجيبون لها ليعرفوا حدودها ومراتبها ، وكيف يجرى سنة الله وسنة أوليائه فيها ، فافهموا أيها المؤمنون تأويل ظاهر ما تعبدتم به وباطنه ، لتقيموا ما تعبدتم بإقامته من دينكم ظاهراً وباطناً ، أعانكم الله على ذلك وفقكم له وفتح لكم فيما يوحى لكم المزيد من نعمه ، وصلى الله على محمد نبيه وعلى الأئمة الأبرار من ذريته وسلم تسليماً .

المجلس الثاني من الجزء السابع

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين

الحمد لله الأول بلا نهاية والآخر إلى غير غاية المتعالى عن حلة المخلود المنتزه عن درك المجهود ، وصلى الله على محمد المصطفى من ذريته وعلى الأئمة الطاهرة الأبرار من ذريته ، ثم إن الذى يتلو ما قد تقدم ذكره من كتاب دعائم الإسلام ما جاء من أمير المؤمنين على صلوات الله عليه أنه قال : من عاد مريضاً الخامس رحمة الله وتنجز مواعده كان في خريف الجنة ما كان جالساً عند المريض حتى إذا خرج من عنده بعث الله ذلك اليوم سبعين ألف ملك من الملائكة يصلون عليه حتى الليل إن عاد نهائياً أو حتى الصباح إن عاد ليلاً فهنا يكون ثواب من عاد مريضاً في الظاهر ،

لما في عبادة المرضى من الثواب لمن عادهم انتفاء ذلك، وتأويله في الباطن ما قد تقدم القول به من أن تأويل العنة وتعليل والعادة ما يكون من المفيد إلى المستفيد من اعتقاد أحواله إذا صار إلى آخر حده لدى هو فيه ليرقيه إلى حد آخر ، وقد مضى بيان ذلك تمامه وذكر تأويل الملائكة وصلواتهم في المجلس الذي قبل هذا المجلس وقوله هاهنا إن العائد يكون في حريف الحنة ، والحريف في اللغة فصل من فصول السنة وهو ثلاثة أشهر تنبئ شهور الصيف وينبئها شهور الشتاء، وقيل إنما سمي خريفاً لأن الثمار تحترق فيه أي توحده من هاهنا ومن هاهنا ، وقد تقدم ذكر البيان على باطن الحنة وأنها دعوة الحق التي بها تال حنة الحلة في الآخرة، وأن أمثال ما فيها من الحكمة أمثال أنواع الثمار ، فعلى هذا يكون في باطن التأويل المفتقد لأحوال من يرقيه في درجاتها في خريفيها لأنه يخترق من فوائد حكمته فيما يعاينه من اعتقاد أحوال من يطر في أحواله لسمائه في درجاتها على ما توجه الحكمة فيها وعلى سبيل ذلك يكون كل معبد ومستعبد فيها يحسنون ويحترمون فيها ثمار الحكمة، ولذلك وصف الله عز وجل ثمارها ونهارها لأن ذلك في باطنها مثله في التأويل مثل العلم والحكمة .

ويتلو ذلك أن رسول الله صلى الله عليه وآله دخل على رجل من بني عبدالمطلب وهو في السوق وقد وجه لغير القلة، فقال : « وجهوه إلى القلة فإنكم إذا فعلتم ذلك أقبلت عليه الملائكة وأقبل الله عز وجل عليه بوجهه فلم يزل كذلك حتى يقبض » .

وعن علي صلوات الله عليه أنه قال : « من المطرة أن يستقل بالعليل القلة إذا احتصره ، فهذه هي النسبة في ظاهر أمر المحتصر أن يوجهه إلى القلة ، وتأويل ذلك في الباطن ما قد تقدم القول به أن مثل القلة في الظاهر مثل الإمام في الباطن ، فإذا نقل المؤمن في حالات دعوة الحق من حانة إلى حانة ، فلا بد لمن يلقه في تلك الحالات أن يعرفه فيها ما يسعى أن يعرفه من صار إلى حدها من أمر إمام زمانه وبين ذلك له ويؤكدده عنده ويوجهه إليه ويعمل به عليه ، ويتلو ذلك ما جاء عن جعفر بن محمد صلوات الله عليه من أنه يستحب لمن حصر المنازع أن يلقه شهادة أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن محمداً عنده ورسوله ، وأنه يستحب لمن حصر المنازع أن يقرأ عند رأسه آية الكرسي وآيتين بعدها ويقرأ : « إن ربكم

الله الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام ... إلى آخر الآية، وثلاث آيات من آخر البقرة .

وعن رسول الله صلى الله عليه وآله أنه قال : ومن حتم له بشهادة أن لا إله إلا الله دخل الجنة ، فهذا هو المأمور به في الطاهر أن يلحق المحنصر بالشهادتين ليحكم له بذلك فيموت عليه ، وتأويل ذلك في الباطن توقيف المنقول في حالات دعوات الحق على حقائق التوحيد والإقرار بصاحب الشريعة ، والذي جاء مما يتلى عنده من القرآن في ذلك هو مما يحقق ذلك ويشهد له من كتاب الله حل وعز فيوكل ذلك عنده بالقرآن .

ويتلو ذلك ما جاء من بشرى المؤمن إذا حضره الموت بما يعاينه من ثواب الله جل وعز ، وإن من ذلك قول الله جل من قائل : (لهم البشري في الحياة الدنيا وفي الآخرة) ، فذلك يكون في ظاهر الأمر وفي باطنه فيبشر المؤمن عند انتقاله من الدنيا إلى الآخرة ، وعند انتقاله في حدود الإيمان ودعوة الحق من حده إلى حده .

ويتلو ذلك ما جاء من أن تشديد الموت على المؤمن يكون كماة للذنوبه ، وتسهيله عليه تخفيف عنه ورحمة له ، كذلك في الظاهر ، وتأويله في الباطن أن التشديد على المنقول في دعوة الحق من درجة إلى درجة فيما يعامل به يكون ممن يعامله وينقله إذا علم منه تقصيراً أو إسامة فيما تقدم له ، ليخلص من ذلك وتسهيل ذلك عليه إذا كان في الوقت والزمان والأحوال ما يوجب تسهيل ذلك والمساهة فيه وذلك من الله جل وعز تخفيف ورحمة .

ويتلو ذلك ما جاء في كتاب دعائم الإسلام ذكر

الأمر بذكر الموت ، فذكر الموت في الظاهر والباطن مما ينبغي للمؤمن استعماله وتعاونه فيذكر من ظاهره انتقاله من دار العمل إلى دار الجزاء ، ويعمل لما يرجو الجزاء عليه بالثواب وكذلك يذكر أيضاً انتقاله في الباطن من حال إلى حال في درجات الفضل والإيمان ، فيعمل بما يرجو به الارتقاء في درجات الفضل والإيمان ، ومن ذلك ما يتلوه من قول رسول الله صلى الله عليه وآله : إذا دعيت إلى الجنائز فأسرعوا فإنها تذكركم الآخرة ، وعن حمير بن محمد صلوات الله عليه أنه قال : من دعى إلى وليمة وإلى جنازة فليجب الجارة فإن حضور الجنائز يذكر الموت

والآخرة، وحضور الولايم ينهى عن ذلك . فهذا مما ينبغي فعله في الظاهر لما فيه من ذكر الآخرة والموت في الظاهر . وحضور الجدارة في الباطن حضور نقدة المنقول في حدود دعوة الحق، وذلك يذكر من حصره فصل ما يصير إليه المستقل، ومثل حضور الولايم في الباطن مثل حضور أمور الدنيا الجارية بين أهلها وذلك يسلي عما ذكرناه من أمر الدين ويسيه .

ويتلو ذلك ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وآله من قوله : « أكيس المؤمنين أكثرهم للموت ذكراً وأشدهم له استعداداً »، وهذا مما تقدم بيان التأويل فيه والكيس في اللغة العقل، وأعقل المؤمنين أكثرهم سموت انظار والباطن ذكراً لأن من أكثر ذكر شيء أهم به وأوشك أن يستعمل الوجب فيه وأشدهم له استعداداً فيستعد العمل الصالح ليرقى به في درجات العسل . وكان الارتقاء فيها هو باطن الموت، وذلك أيضاً هو العدة لما بعد موت العبد في الحياة الدائمة .

ويتلو قول رسول الله صلى الله عليه وآله : « الموت ريحانة المؤمن »، والريحان أصراف كل بت طيب لريح، وحصر به الآس لأشجاره في ذلك وبقائه على الزمان، لا يسقط ورقه ولا يحف شجرة في شتاء ولا صيف، كما يحف عود غيره ويسقط ورقه ويقال للعلاقة من كل ذلك ريحانة وهو مما يستحب ويستلذ، فأجار رسول الله صلى الله عليه وآله أن الموت كذلك يكون للمؤمن يستحبه ويستلذه ظاهراً وباطناً لما يصير إليه من الراحة والقاء الدائم في النعم بعد حلول الظاهر منه به وما يصير إليه من الرعدة ونيل الدرجة والصور والعيم والمعدة بعد حل به باطنه، وأما الكفار والمنافقون والصالحون وأهل المعاصي المهاربون، فالموت وبال عليهم الظاهر منه والباطن، لأنهم يصيرون بالظاهر منه إلى العذاب وهم بالباطن منه أموات غير أحياء كما وصفهم الله سبحانه في الكتاب . وكذا يكون على من كان من أهل الإيمان، ثم ألبس إيمانه بظلم في الباطن لأنه إذا امتحن وثبت عليه ما يوجب حظه عن درجته التي كان فيها حط بقدر ما اقترف، فإن أحرجه ذلك من الإيمان عاد ميتاً إذا فارقه روح الإيمان، وإن أوجب ذلك حظه عن درجته إلى درجة دونها حط بقدر ما اقترف واستقبل من العمل ما يرقيه بعد ذلك أو يحطه فيكون الموت في الظاهر والباطن على هؤلاء وبالأول، وهو على ذلك محمود لأنه يفرق بين الحق والباطل، ويوجب الثواب

والعقاب ، ومن ذلك قول رسول الله صلى الله عليه وآله : « الدنيا مسجن المؤمن وجنة الكافر » ، فالموت يكون على ذلك سبب خروجه من جنته إلى العذاب الذي يصير إليه ، ويؤيد هذا ما يتلوه من كتاب الدعاء وهو قول رسول الله صلى الله عليه وآله : « مستريح ومستراح منه » ، فالمستريح الحد الصالح استراح يعنى إذا مات من غم الدنيا وما كان فيه من العباداة وصار إلى الراحة ونعم الجنة وأما المستراح منه فالفاجر يستريح منه ملكاه . فظاهر هذا في ظاهر الموت معروف وباطنه في باطن الموت أن المتقون من المؤمنين من درجة إلى ما هو فوقها يستريح من هم ما كان فيه في الدرجة التي كان فيها بانتظار نيل الدرجة التي صار إليها ويحس ويسهل عليه ما كان فيه من العباداة والعمل لأنه صغوبة الأعمال وشدها مع ابتدائها ، وكلما مضى العامل عليها أُنس بها وسهلت عليه واستراح من ثقلها ومن ذلك قول الصادق جعفر ابن محمد : من عمل عملا من أعمال الخير فليدُم عليه سنة لم يرد أنه يقطعه بعد السنة ولكنه إذا دام عليه سنة ألفه وصار له كالعادة وسقطت عنه فيه الكلفة والمشقة . وكذلك قال بعض المتعبدين إنى لأعشى أن لا أوجر على الصوم لأنى ما أجده مشقة ، وذلك لما أطاله وتمادى عليه وصار له عادة فلا يجد جوعاً ولا عطشاً إلا في الوقت الذي اعتاد فيه أن يأكل ويشرب عند إفطاره ، فالمؤمن إذا انتقل من درجة إلى ما هو أعلى منها سر واستراح وزادت بصيرته وقوى يقينه وخف عليه العمل ، وإن أكثر منه وزاده فهذا معنى الراحة من العمل في معنى باطن الموت لإعلى أنه يطرح مع ذلك شغلا منه بل يزيد من ذلك ولا يسقط العمل لا مع الموت الظاهر والنقلة من دار العمل إلى دار الجزاء لأن الدنيا دار عمل ، فالعمل فيها لازم لأهلها حتى يستقلوا منها ولو سقط العمل فيها لسقطت الطاعة فلم يكن فيها إمام ولم يجب على أهلها جهاد عدو ، ولا طاعة ولي ، لأن ذلك من أوجب الأعمال ، فيكون ذلك لو كان سبب انقطاع الإيمان والمؤمنين . فاحذروا التهاون بالأعمال واطراح شيء منها أيها المؤمنون وتروّدوا منها وادخروا لما أنتم إليه صائرون واحذروا تشييه التأولين الفضالين عليكم بمثل هذا وغيره مما يجرى في ظاهر القول أن يستعملوه في باطنه وأن لكل شيء حد وحكم يجرى عليه فلا تعدوه ومن أجل القياس والرأى والقول بالهوى هلك من هلك وضلوا عن سواء السبيل وتركوا اتباع الدليل ، فاعملوا بما تهمرون

وتناهوا عما تنهون فإنه ما وجب بنص من الله عز وجل وعلى السنة أولياته لم يسقط إلا بنص كذلك عليه منهم شفاهاً من قبلهم أو بإبلاغ الثقات عنهم ؛ فاعملوا ذلك وأعملوا عليه وحذروا أنفسكم به وفقكم الله لما يرضيه، ويتلو ذلك ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وآله وعن الأئمة عليهم السلام يعقب ذلك في كتاب دعائم الإسلام من النهي عن العقلة عن ذكر الموت وذم الغافلين عن ذلك والمهاونين به، وقد تقدم قبل هذا ذكر الأمر بذكر الموت والبيان على ظاهر ذلك وباطنه، والتهاون بذلك في الظاهر والباطن ضد الأمر به وخلافه، فينبغي للمؤمن ألا يغفل عن ذكر ذلك ولا يتهاون به، فإنه إن فعل ذلك ترك العمل أو قصر فيه الذي به تنال الحياة الدائمة بعد الموت الظاهر وما يوجبها بالموت الباطن، وقد تقدم بيان ذلك فافهموا أيها المؤمنون تأويل ظاهر ما تعبدكم الله عز وجل بإقامته ظاهراً وباطناً، أعانكم الله على ذلك وألهمكم الله البصائر فيه وصلى الله على محمد نبيه وصلى الأئمة من دريته وسلم تسلياً .

المجلس الثالث من الجزء السابع

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين

الحمد لله الذي لا يمتحن صفة ظاهر ولا غنى، ولا يعجزه ضعف، ولا قوى، وصلى الله على محمد النبي وعلى علي وصيه الرضى، وعلى الأئمة من ذريته خلفائه في أرضه وصفوته، ثم إن الذي يتلوما تقدم ذكره من تأويل كتاب دعائم الإسلام ذكر التعازي والصبر وما رخص فيه من البكاء، التعازي في الظاهر وما يؤمر به من الصبر عند موت الأقارب، مرغّب فيه مأمور به مأجور فاعله، وأمثال الأقارب في التأويل الباطن أمثال أهل كل حد من حدود الإيمان، فأهل الحد من المؤمنين مثلهم مثل أهل البيت في النسب وبينهم حد من اللحمة فهم كالقربة في الظاهر، فالمتساوون منهم كالإخوة والمفيدون لهم كأبائهم، وعمل المستفيدين من المفيدين عمل أبنائهم وأزواجهم، وقد تقدم القول بذلك، ومنه قول الله عز وجل: «إنا المؤمنون إخوة» وقوله: «ملة أبيكم إبراهيم»، وقول رسول الله صلى الله عليه وآله لعلي عليه السلام: «أنا وأنت أبوا المؤمنين»، فإذا ارتقى أحدهم من الدرجة التي هم معها بما أوجبه أعماله إلى درجة فوقها أو انخفض بما أوجبه أفعاله إلى ما هو دونها وذلك كما ذكرنا

من الانتقال مثل الانتقال عن دار الدنيا إلى دار الآخرة بالموت الظاهر ، فليس ينبغي لمن كان مع المثل في الباطن من درجة إلى درجة أن يحزنه انتقاله عنه إلى ما فوقها ، وتحلفه عنه وحشة عنه لذلك ولا حسداً له ولا لغير ذلك من الوجوه ولا انخطاطه إن حطته أعماله أمسى عليه ولا اعتيماً به ، بل عليه في ذلك الرضى التسليم يجمع الفعل أولياء الله ومن أقاموه في ذلك لعباده والصبر على ذلك أن تدخله فيه ما يحزنه كما يجب ذلك في ظاهر فراق الأحبة والأقارب بالموت الظاهر جملة القول في التعازي والصبر عند فراق الأحبة والأقارب في الظاهر والباطن وقد جاء من ذلك في هذا الباب من كتاب الدعائم عن رسول الله صلى الله عليه وآله وعن وصيه والأئمة من ذريته وجوه من الرغائب في الصبر والأمر به وضم الجزع عند ذلك والنهي عنه ، وتأويل ذلك ما قد منا ذكره ۱

ومن ذلك ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وآله أنه ذكر له الصبر عند المنصية بالموت ، فقال : الأجر مع الصلوة الأولى . ۱

ومن على صلوات الله عليه أنه قال : من لم يسئل عند فادح المنصية سلا على طول الزمان كما تسلو البهائم . وهذا يجري في الظاهر والباطن ويجب وينبغي الصبر والتجمل فيه في وقته عند صدمة الموت الظاهر في الحميم وتقله الشكل في الباطن والتظير ؛ فمن ملك عند ذلك نفسه وصبر وسلم كان له ثواب ذلك وأجره متى لم يفعل ذلك وجزع بآء يائمه ذلك ورجع إلى السلو على طول الزمان ، إذ السلو عن مثل ذلك في طبع الإنسان . ۱

ويتلو ما جاء عن على صلوات الله عليه أنه قال : إياك والجزع فإنه يقطع الأمل ويضعف العمل ويورث الهم واطمأن أن المخرج في أمرين ما كانت فيه حيلة فالاحتيا ، وما لم تكن فيه حيلة فالاصطبار ، فقال منزلة الصبر من الإيمان كنزلة الرأس من الجسد فالصبر حسن جميل واجب في جميع الحصول التي تنازع النفس فيها إلى ارتكاب المعاصي وإلى ترك الطاعات ، وهذه جملة جامعة والتي ذكرناه من تأويل الصبر في الباطن عند انتقال الأصحاب عن منزلة الصلوة إلى ارتفاع أو انخفاض مما يدخل في تلك الجملة . ۱

ويتلو ذلك ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وآله أنه لما مات ابنه إبراهيم ،

أمر علياً صلوات الله عليه فغسله ، وأمره فأنزله في قبره ، فلما رآه رسول الله صلى الله عليه وآله قد دلى إليه بكى ، فبكى من حوله حتى علت أصوات الرجال على أصوات النساء ؛ فنهاهم رسول الله صلى الله عليه وآله عن ذلك أشد النهي وقال : « تلجع العين ويحزن القلب ولا تقولوا ما يسخط الرب وإنا بك لمصابون وإنا عليك لهزونون يا إبراهيم » ، فقالوا يا رسول الله لما رأيناك بكيت بكينا لبكائك ، فقال : « ولم أنكم من البكاء وإنما نهيتكم عن النوح والويل . وإنما هذه رقة يجعلها الله عز وجل في قلب من يشاء من عباده ، ويرحم الله من يشاء وإنما يرحم الله من عباده الرحماء » ، وخص صلى الله عليه وآله في البكاء بالعين عند المصيبة وقال النفس مصابة والعين دامة والمهد قريب فقولوا ما أرضى الله ولا تقولوا هجراً ، وعن علي صلوات الله عليه أنه قال : « الأنة والنخرة يعني عند المصيبة من الشيطان وعنه صلوات الله عليه وعلى الأئمة من ذريته أنه قال . أخذ رسول الله (ص) في البيعة على النساء لا ينحن وقال ، النباحة على الموتى من أعمال الجاهلية ، وعنه عليه السلام أنه كتب إلى رفاعة قاصبه على الأهوار ، إياك والنوح على الميت ببلد يكون لك به سلطان ، وعن جعفر بن محمد عليه السلام أنه لما احتضر أوصى ، فقال لا يلطس علي خطي ولا يشقن علي جيب فما من امرأة تشق جيبها إلا صدع لها في جهنم صدع كلما زادت زيدت ، قال البكاء بالعين والحزن بالقلب إذا غلبا على المرء لم يستطع ردهما وما لم يستطعه الإنسان فهو محمول عنه ، قال الله عز وجل : « ولا يكلف الله نفساً إلا وسعها » فالتكليف لما لا استطاع ساقط وقد ساء عن رسول الله (ص) أنه قال تجاوز الله لأمتي عما أكرهت عليه ، وقال الله جل وعز . « لا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان » فالصبر على المصائب بالموت الطاهر والباطن على ما ذكرناه يجب استعمال ما أمكن منه وقدر عليه واستطاع ؛ وما غلب من ذلك ولم يستطع بعد بذل المجهود في دفعه واستخراج الوسع في استعمال الصبر فلا حرج فيه ، ويستعمل من ابتلى بذلك الصبر ما استطاع ولا يسلم نفسه إلى الجزع ، ومثل الحزن بالقلب والبكاء بالعين في الباطن في الموت الباطن هو مثل ما يعترى من ثقل من طبقة وحده ودرجته بعض من كان فيها معه إلى غيرها فتدأخله من ذلك غم لتخلفه عنه وحزن على نفسه إذ لم يكن ثقله معه إذا ثقل إلى ما هو أعلى أو على المنقول إذا ثقل إلى ما هو أدنى مما كان فيه ، وهو مع ذلك مسلم لأمر ولي أمره ،

راض بفعله وحكمه غير منكر لشيء مما كان منه، فذلك مالا حرج عليه فيه ويستعمل الصبر والسلو عن ذلك ما قدر عليه واستطاعه كما ذكرنا بمبلغ جهده ولا يدع ذلك ما قدر عليه بوسع استطاعته مادام ذلك به؛ ومثل البكاء بالحويل والنياحة والصراخ في الموت الظاهر مثل إنكار المنقول عنه بعض أهل طبقة قتلهم على من قتلهم من ولاية أمورهم وأن يرى أن ذلك من فعلهم غير صواب أو يرى أنه كان يستحق ذلك معهم أو دونهم أن نقلوا إلى ما هو أعلى مما كانوا فيه أو أنهم ظلموا إن نقلوا إلى ما دون ذلك فهذا هو الأمر المنتهى عنه الذي لا يحل ولا يجوز لأحد أن يعتقد بقلبه ولا أن يلفظ بلسانه ولا أن يسمي إليه .

ويتلو ذلك ما جاء من الرخصة في النياحة على الأئمة صلوات الله عليهم إذا هم ماتوا، وما كان من النياحة على الحسين بن علي صلوات الله عليه وعلى المهدي عليه السلام، عند قتلتهما وموتهما في الظاهر وأن ذلك لعظيم رزئهما وجليل المصائب، وأنهما وغيرهما من الأئمة على خلاف من دورهم من الناس، وأن من سمى أن يناح ويبكي عليه منهم فإنما فعل ذلك تواضعا ولا أوجبه رحمه وقته، ومثل نقلة الأئمة بالموت الظاهر مثل استنارهم بعد ظهورهم لا يحضر عليهم من الحزن والخوف والتقية من المتغلبين، فإنكار ذلك بالقلب واللسان على من فعله بهم وأدخله عليهم من الواجب على كل مؤمن من استطاع ذلك، وكذلك الحزن والبكاء من أجل ذلك حسن جميل غير مكروه ولا منهي عنه .

ويعلق ذلك ذكر غسل الموتى : غسل الميت واجب على من قدر عليه وأمكنه فعله من الأحياء، ولا يغسل الميت إلا بعد أن يموت، ومثل ذلك في تأويل الباطن ما قد تقدم القول به في تأويل الطهارة أنها في الباطن مثل الطهارة من المعاصي والذنوب بالعلم والحكمة، وأن الماء مثله مثل العلم، فالماء في الظاهر يغسل الأقدار والأوساخ عن الأبدان والعلم في الباطن يطهر الأرواح مما اقترفت عليها من المعاصي والخطايا، وقد تقدم في كتاب تأويل الطهارة إيضاح ذلك وبيانه والشواهد له، وذكرنا في هذا الباب أن مثل النقلة بالموت من دار إلى دار مثل اسقطة في دعوة الحق من حد إلى حد، فالمنقول فيها من حد إلى حد لا بد له من ينقله أن يفاتحه بالعلم والحكمة إذا صار إلى الحد الذي نقله إليه بما يجب أن يفاتحه به فيه، ولا يفاتحه بذلك إلا من هو فوقه وأعلم بما يفاتحه به ولا يكون عند المنقول علم من تلك المفاتيح فمن أجل ذلك كان

مثله في هذا الحد مثل الميت لأنه لا علم له بما هو فيه ، والمفيد مثل الحي لأن عبده علم ما يفيد ، وكما يعمل الحي الميت في الظاهر ليذهب عن ظاهر جسده ما عليه من وسخ وقذر ، كذلك يعمل المفيد روح المستفيد بالعلم والحكمة في الباطن ليذهب عنه ما كان فيه من الشرك والشك والضلal .

ويتلو ذلك من كتاب دعائم الإسلام ما جاء عن علي صلوات الله عليه أن رسول الله صلى الله عليه وآله أوصى إليه أن يغسله بعد موته ، وأنه قال لما أخذت في غسله سمعت قائلاً من جانب البيت يقول لي لا تخلع القميص عنه ، قال فغسلته صلى الله عليه وآله في قميصه ، وهذا حديث مشهور عنه يرويه الخاص والعام ، ويروون أن الذي قال له ذلك جبرئيل عليه السلام ، فتأويل ذلك وباطنه ما قد تقدم القول به من أن مثل الموت الطاهر في الباطن مثل الثقل للمؤمن من حد إلى حد في دهوة الحق ، وكان أول ما أمد الله عز وجل به وليه علياً وصي رسوله صلوات الله عليهما من العلم والحكمة ما أداه إليه على لسان جبرئيل ألا يتزع القميص عن رسول الله صلى الله عليه وآله وأنه يغسله من فوقه إيجاباً من أن ذلك العمل ظاهر لا باطن له ، كما أن القميص ظاهر وأن عمل الأنبياء عليهم السلام ليس له تأويل في الباطن كمثل تأويل عمل غيرهم ، لأنهم صلوات الله عليهم قد بلغوا حد الرسالة وليس فوقها حد من حدود دهوة الشريعة يكون عملهم مثلاً له في الباطن وهذا هو باطنه وتأويله ، ولأى حلة كان غسلهم على خلاف غسل سائر المؤمنين .

ويتلو ذلك من كتاب الدعائم قول علي صلوات الله عليه : كنت إذا قلت رسول الله (ص) يعني عند غسله إياه أصمت على تقلبيه ، وقوله لما قال لي رسول الله صلى الله عليه وآله غسلني يا علي قلت يا رسول الله إنك بادن ولا أستطيع أن أقلك وحدي ، فقال لي إن جبرئيل معك يقول غسلي ، وتأويل ذلك أن مثل غسل الميت كما ذكرنا مثل إعادة مفيد للمستفيد ما يفيد من العلم والحكمة ، وإما كان يفيد ذلك رسول الله صلى الله عليه وآله جبرئيل عن الله عز وجل فكان هو الذي نزل غسله في الباطن لأنه لم يظهر للناس في ذلك بحسب ما جرى ، مثل ذلك في الباطن وغسله على صلوات الله عليه في الظاهر بحسب ما جرى ذلك في الظاهر من فوق القميص هي ما تقدم من تأويل ذلك فافهموا أيها المؤمنون

فوائد باطن علم الدين ، فهمكم الله وعلمكم وتفتحكم ووفقكم وصلى الله على محمد النبي
الأمين وعلى آله الأئمة الطاهرين وسلم تسليماً ، حسبنا الله ونعم الوكيل .

المجلس الرابع من الجزء السابع

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي لا يعرب عنه علم مثقال ذرة ولا يحصى عليه لحظ نظرة ، ولا يستتر
عنه مكنون سريرة ولا يتكاده علم صغيرة ولا كبيرة أحاط بكل شيء علماً غير
مستفيد وأحصى كل شيء عدداً غير مستريد ، وصلى الله على محمد نبي الرحمة وعلى
علي وصيه وولي الأمة وعلى الصفوة من ذريته الأئمة ، ثم إن الذي يتلو ما قد تقدم ذكره
من تأويل الجواهر مما في كتاب دحائم الإسلام قول علي عليه السلام قال لي رسول الله
صلى الله عليه وآله : «إن جبرئيل معك يتولى غسل» قلت : فمن يتولى الماء قال : «يتأولك
الفضل» قل له فليغسل عينيه فإنه لا يرى هورتي أحد غيرك إلا همى ، قال أبو جعفر
محمد بن علي صلوات الله عليه : فكان للفضل يتأول الماء وقد عصب عينيه وجبرئيل
وعلى يغسلانه صلوات الله عليهم أجمعين ، فتأويل ذلك أن عورة الرجل ما بين
ركبتيه وسرته ، وذلك مما لا ينبغي أن يراه من الرجل إلا زوجته ، والمرأة بدنّها كله
عورة لا ينبغي أن يراه إلا زوجها ، وقد تقدم البيان أن كل مفيد مثله مثل الرجل
ومثل المستفيد منه مثل امرأته ، أوضحنا ذلك ببيان كاف فكذلك محل الأوصياء
من الأنبياء محل نساءهم ، وكذلك محل النقباء من الأوصياء والدعاة من
النقباء والمأدوبين من الدعاة ، وكل ذي حد ممن هو فوقه ومثل العورة هاهنا مثل
حق علم الباطن والتأويل الذي لا يطلع الأنبياء عليه إلا أوصيائهم ولا يعلمه غيرهم
كما لا يطلع على عورة الرجل إلا امرأته ، وجاء من قبل ذلك في هذا الخبر من علي
صلوات الله عليه قوله إذا حكى غسل رسول الله صلى الله عليه وآله وأنه قال
أردت أن أكبه لوجهه لأغسل ظهره فتوديت لآتيه ، فقلبت له جنبه وغسلت ظهره ،
تأويل ذلك أن الطهر مثله مثل الظاهر ، والباطن مثله مثل الباطن ، والباطن أعلى
وأشرف وهو الجوهر واللباب والعلم الحقيقي الروحاني لأنه علم فوائد يحوي به الأرواح ،
وعلم الظاهر علم عمل على جوارح البدن الظاهرة ليس ذلك مما يحل به ولا مما يضيع

من واجبه ومقرضه بل فرضه واجب وعلمه والعمل به لازم، ولكن فضل الباطن عليه كفضل الروح على الجسد، وكلاهما له فضل فلما كان ذلك كان نوم النائم واستلقاؤه يكره أن يكون على وجهه لتلايل الظاهر الباطن منه ويرتفع عليه، وكان المستحب من ذلك والذي جرت السنة به أن يتام الإنسان مستلقياً على قفاه، وذلك مثل رفع الباطن على الظاهر أو بخنبيه وذلك مثل العمل بالباطن والظاهر ولذلك جاء أن يكون الميت يحسن إلى انقار ويصلى عليه مستلقياً على ظهره وذلك مثل رفع الباطن وعلوه فإذا أضجع في القبر أضجع لحنه الأيمن وذلك مثل العمل بالظاهر والباطن والاعتماد على إمام الزمان، لأن مثله مثل الشق الأيمن ورفع علم الباطن أيضاً لأنه علم الحجة ومثله مثل الشق الأيسر، فكان هذا أيضاً بما أمد الله عز وجل به وحى نبيه على لسان جبرئيل عليه السلام كما ذكرنا في المجلس الذي قبل هذا المجلس أنه أمد الله على لسانه بأن لا يزرع عنه القيص لما ذكرنا من ذلك من بيان الحكمة، وأما قوله صلى الله عليه وآله أنه لا ينظر إلى عورته غير على، وصيه عليه السلام أحد لإسمى، فقد ذكرنا تأويل العورة وأنه العلم الباطن الخفى الذى لا ينبغي أن يعلمه من قبل الخفى غير الوصى فإن استرق ذلك مسترق من حيث لم يؤذن له فيه ولم يعطه عى العى الباطن، والعى فى الباطن الضلالة فيضل فاعل ذلك عن الهدى لاستلابه واحتطافه ما ليس له ولا يصح له مع ذلك ولا يثبت عنده علم شيء منه بل يكون من ذلك فى عى وحيرة ولا يفهم منه قليلاً ولا كثيراً، وكذلك كل من تناول من مثل ذلك ما لم يعطه أو أعطاه إياه من تعدى فى إعطائه وهو لا يستحقه أو لم يبلغ إلى حد يجب له إطلاقه فيه، ومن أحل ذلك هلك من هلك وضل من ضل ١٠

ويتلو ذلك ما جاء عن أبى جعفر محمد بن على صلوات الله عليه أنه ذكر غسل جبرئيل وعلى صلوات الله عليهما رسول الله صلى الله عليه وسلم وإنما غسله ثلاث غسلات، غسلة بالماء والحرض، وغسلة بالماء والكفور، وغسلة بالماء محضاً، وما جاء بعد ذلك من أن هذه هى السنة فى غسل الموتى من وجد ذلك فى الظاهر وتأويل ذلك فى الباطن ما قد تقدم القول به بأن مثل غسل الميت بالماء مثل تطهير المنقول عن درجة من درجات حدود الدعوة إلى درجة بالعلم الذى يقائمه به من ينقله إليها مما ينبغي له أن

يفاتحه به فيها ويطلعه على ما لم يكن يطعمه عليه قبل انتقاله إليها وتأويل ثلاث غسلات
 غسلة منها بالماء والخرص وغسلة بالماء والكفور وغسلة بالماء المحص ما قد منا ذكره
 من أن الماء مثله في الباطن مثل العلم مثل ثلاث غسلات مثل الثلاثة الخلود يرقى
 فيها المنقول حدثاً بعد حدث في المصاحفة بالعلم الذي يرقى إليه فيماتح في أول حدث من
 ذلك بما يزيل عنه الشكوك والشبهات كما يرال بأول غسلة عن الميت بالماء والخرص
 وما هو في معناه مما ينشئ الأوساح التي منها مثل الشك عن الدين فيزيل عنه
 بما يفاتحه به من ذلك كل شك وشبهة كانت قد دخلت عليه في أمر دينه ثم ينقله
 بالمصاحفة بالعلم إلى حدثان يوضح له فيه معاني ما نقله إليه ويكشف له من ذلك
 ما تطيب به نفسه ويقر به عيه ، وذلك مثل الغسلة الثانية بالماء والكافور ، أو ما هو في
 معناه من الطيب والخرص فإذا رالت عنه الشكوك والشبهات وانكشفت له الأمور
 التي تطيب بها نفسه نقله إلى درجة ثالثة يفاتحه فيها بالعلم المحص الحقيقي الذي
 به حياته وذلك مثل الغسلة الثالثة بالماء محصاً

ويتلو ذلك قول هل صلوات الله عليه ^{من كرمه} مؤمن عمل أحاً له فلم
 يقدره ولم ينظر إلى عورته ولم يذكر منه سوءاً ثم شيعه فوصل عليه ثم جلس حتى
 يوارى في قبره إلا حرج عطلا من دونه ، عهد من الثواب قد جاء في الظاهر
 لمن غسل ميتاً وكذلك هو في الباطن يكون للمعبدين الذين ينقلون المؤمنين في درجات
 الإيمان وحدود دعوة الحق من درجة إلى درجة إذا كان المعبد لا يدري بمن يعبد
 وينقله لضعف حاله في الظاهر ، وإن كان مقلاً خاملاً وذلك مثل قوله لم يقدره
 أي يحقره لضعفه في الظاهر وقوله ولم ينظر إلى عورته وذلك مكروه في الظاهر ،
 وما لا يجوز لمن غسل ميتاً في الظاهر أن يعمل به بل يجتهد في ستر عورته ما استطاع
 ولا يكشفها ولا ينظر إليها ، وكذلك يجب على المعبد أن لا يكشف لمن يعبد عورة
 ولا ينظر إليها وذلك أنه لا ينبغي له أن يكشف عبوه ولا يتسبها ولا ينظر فيها
 إذا كانت مستورة عنه كما تستر العورت في الظاهر لأنه قل من يسلم من العيوب
 فيستر من ذلك ما ستره الله جل وعز ولا يكشفه ولا ينظر فيه ، ويعامل من يعامله
 على ما يظهر إليه من أحواله ، وأما قوله ولم يذكر منه سوء فذلك ينبغي لمن غسل
 ميتاً في الظاهر ألا يذكر ما يكون منه وفيه من عيب وحدث أو ما يكره ذكره ، وذلك

كذلك واجب في الباطن ألا يذكر المقيد عن المستفيد منه إذا هو نقله من حد إلى حد أو يفتحه أو عامله بشيء من معاملة الدين سوءاً إن علمه في ذلك منه ، أو قبيحاً طلع منه عليه مما يجب ستره ولا ينبغي ذكره ، وأما قوله ثم شيعه وصلى عليه وحس حتى يوارى في قبره فتلك حدود ينقل فيها المنقول في درجات الإيمان ، وسوف نذكرها بعد هذا إن شاء الله .

ويتلو ذلك ما جاء عن جعفر بن محمد من أن الجنب والحائض لا يغسلان الميت ههنا في الظاهر ، كذلك يجب أن لا يغسل الجنب والحائض ميتاً حتى يتطهر الجنب ، ويذهب الحيض عن الحائض وتغتسل ، وتأويل ذلك ما قد تقدم القول به من أن الحيض والحائض وغير ذلك من الأحداث التي تجب الطهارة منها في الظاهر أمثالها في الباطن أمثال الأحداث في الدين التي تجب منها التوبة والطهارة بالعلم الحقيقي وما يوحه على من أتى مثلها ومن كان كذلك قد أحدث حدثاً في دينه يجب عليه فيه الطهارة منه لم يطهر غيره حتى يطهر نفسه قبل ذلك .

ويتلو ما جاء عن أبي جعفر محمد بن علي صلوات الله عليه أن علياً غسل فاطمة وأنها أوصت صلوات الله عليها بتلك إليه ، وعن جعفر بن محمد صلوات الله عليه أنه قال يغسل المرأة زوجها والرجل امرأته إذا ماتا فهنا قد جاء أنه يجوز في الظاهر إذا احتيج إليه ، تأويله في الباطن ما قد ذكرنا أن مثل الرجال في الباطن مثل المقيد بين ومثل النساء مثل المستفيد ، والمقيد بعيد من يستفيد منه ومثله مثل امرأته ، والإفادة مثلها مثل الغسل فإن حدث على المقيد حدث في دينه يحتاج فيه إلى من يطهره منه ومحمد بن هو عوفه من يلي ذلك أو كانت ضرورة توجب لمن كان يستفيد منه أن يعيده ما يجب أن يزيل عنه من الشك ما تداخلته جاز ذلك ووليه منه من كان هو يفيد من قبل .

ويتلو ذلك ما جاء عنه صلوات الله عليه في الرجل يموت بين النساء ، والمرأة تموت بين الرجال ولا يوجد من يغسل كل واحد منهما أنه قال يدفنان بغير غسل ، فهنا كذلك يكون في الظاهر لأن القرص إذا لم تستطع إقامة من يغسله لا يستطيعه ، ومثل ذلك المنقول في حدود دعوة الحق من حد إلى حد ينقل ثم لا يجد من يعيده في الحد الذي نقل إليه ما يجب أن يفاد مثله فيه ثم يستحق النقلة إلى حد آخر

أنه لا بأس أن ينقل إليه وإن لم يمد في ذلك أحد ما يسعى له أن يفاد فيه وسنذكر بعد هذا باطن الدفن إذا صرنا إلى موضعه بإذن الله .

ويتلو ذلك ما جاء عنه صلوات الله عليه أنه قال . في الشهيد إذا قتل دفن في ثيابه في مكانه ولم يغسل ، وإن نقل من مكانه وبه رمق فمات غسل ودفن . وأن رسول الله صلى الله عليه وآله دس كذلك حمزة ومن أصيب معه من الشهداء يوم أحد في ثيابهم ولم يغسلهم ، وصلى عليهم ونزع عنهم القراء ، فهذه هي السنة في الشهيد في الظاهر الذي يقتله المشركون أن يدفن في مكانه ولا يغسل ولا تنزع ثيابه التي أصيب فيها ولا ينزع عنه إلا الفرو والجلد ، وتأويل ذلك في الباطن أن الشهيد ما قد تقدم القول فيه من كان قد أقيم مصيداً فهو شهيد على من أقام لإفادته على درجاتهم وطبقاتهم وكل أهل طبقة شهداء على من دونهم حتى ينهي الشهادة إلى الأئمة عليهم السلام ، ثم إلى الرسل ثم إلى الله عز وجل الذي هو الشهيد على جميع عباد ، فمن كان من الشهداء فمر ارتفع عن حد باطن غسل الميت ووصل إليه ثم نقل من حد إلى حد فإنه يمكن ما تقدم عنده ولا يحتاج إلى أن يعاد إليه ما قد تقدم عنده قبل ذلك ووصل إليه ، وإن كان لم يكمل ذلك من قبل وبقيت عليه مه بقية أفيدها بعد نقلته وذلك مثل من ينقل من المعركة وبه رمق ثم يموت أن يغسل ، ومعنى دفنه في ثيابه هو في الباطن نقله إلى باطن حد الدفن وتستره بظاهره الذي كان عليه ، وتأويل نزع الجلد عنه هو أن يلتقي عنه ظاهر غيره إن كان اعتقد شيئاً منه أعنى ظاهر المخالفين فلا ينقل حتى يتبرأ من ذلك وكذلك لا يدخل في حالة من حالات الإيمان وهو يعتقد شيئاً من ظاهر أهل الظاهر كما لا يمكن الميت في الظاهر في شيء من الجلود ، وسنذكر في باب الأكفان ما يجوز الكفن فيه فافهموا أيها المؤمنون تأويل ظاهر دينكم وباطنه واحمدوا الله على ما فتح لكم فيه من ذلك أعانكم الله على طاعته وفتح لكم فيها يوجب لكم المزيد من فضله وصلى الله على محمد نبيه وعلى وصيه وعلى الأئمة من دريته وسلم تسليماً ، حسبنا الله ونعم الوكيل .

المجلس الخامس من الجزء السابع

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله المحيط علماً بكل شيء بلا رويات أجالها ولا بالفكر والعبر سبحانه أدركها لم يزد بكونها خبراً ولا أفاد بأحداثه إياها بها علماً وصلّى الله على محمد نبيه وصفوته من خلقه وعلى أئمة الهدى من آله ثم إن الذي يتلو ما تقدم من ذكر تأويل ما في كتاب دعائم الإسلام ما جاء عن علي صلوات الله عليه أنه قال ينزع عن الشهيد العرو والنفخ والعمامة والمنطقة والفلسوة والسراويل إلا أن يكون أصابه دم، فإن أصابه دم ترك ولم يترك عليه معقود إلا حل، وتأويل ذلك في الباطن ما قد تقدم القول به من أن الشهيد هو المقيد شهيد، علي من يعبده بما بلغه عن الله وعن أوليائه وبما علم من أحواله وذكرنا تأويل نزع الجلود عن الميت وأنه إسقاط ظاهر أهل الباطل عن المؤمنين إذا صار إلى أي درجة صار إليها من درجات الإيمان فلا يرفى إليها وهو يعتقد شيئاً من ظاهر أهل الباطل، ومثل العمامة في التأويل مثل علم الرئيس، وليس لمن دونه أن يدعى لنفسه شيئاً منه فلا يتأله في حين انتقاله إلى درجة من هو فوقه من ذلك قول رسول الله صلى الله عليه وآله: «والعمائم تيجان العرب»، والعرب في التأويل أمثالهم أمثال المصريين عن الدين وهم ساجدوه وكذلك قال رسول الله صلى الله عليه وآله لعل صلوات الله عليه: «يا علي أنت سيد العرب»، فقيل يا رسول الله: أولست سيد العرب؟ قال أنا سيد ولد آدم ولا فخر وعلى سيد العرب حتى بذلك أنه سيد الحج والقباء والدعاة لأنهم من سيبه وتحت يده، والدعوة المستورة إليه وكذلك هي تكون لكل حجة مع كل إمام والتاج من لباس الملك، وإنما يلبس العمامة ويعمم الموتى مثل في الباطن وهو ستر الرئيس وكتمان أمره الذي مثله مثل الرأس فإذا نقل المنقول من درجة إلى درجة كان ذلك لازماً له والذي جاء من إزالة عمامة الشهيد التي أصيبت فيها عند دفنه، معناه في الباطن تسليمه الرياسة إلى رئيسه وألا يدعى ذلك لنفسه، ومثل السراويل مثل ستر ما أمره بستره من علم مفيد، فإن أصاب ذلك وخالطه شيء من علم المنقول لم يتزع

عنه وإن كان ذلك لم يخالطه وكان خالصاً لمحبته سلم الأمر إليه فيه ولم يدعه لنفسه ، وقد ذكرنا مثل عورة الرؤساء وأنها ستر علمهم الذي لا يكشفونه إلا لمن يصير في مثل حالهم والقلسوة في مثل حال العمامة وقوله ولا يترك عليه معقود إلا حل ، فذلك في الظاهر أمر الميت كذلك يكون لأنه تعقد أكفانه عند رأسه وعند رجله لثلا ينحل عنه فإذا أنزل إلى قبره حل ذلك عنه ، وتأويل ذلك أنه إذا صار إلى الدرجة التي مثلها مثل اللغن حل عنه ما كان قد عقد عليه ومنع عليه ومنع منه في الدرجة التي كان فيها قبل ذلك وأصلق له .

ويتلو ذلك ما جاء عن الصادق جعفر بن محمد صلوات الله عليه أنه قال : الفرق والحرق ينسلان وهذا هو الواجب في الظاهر أن من مات غرقاً أو حرقاً غسل وصنع به ما يصنع بالميت ، وتأويل ذلك في الباطن أن الميت في الماء هو المتقول على ما وصفنا فيما تقدم من درجة من درجات دعوة الحق إلى درجة وقد صار من العلم إلى ما استجير فيه وغرق في بحره فتجير ~~مثل الحرق مثل من أحرقه الباطل وأتلفه~~ فإذا نقل إلى ما يراد به نجاته وحياته كما يكون المتقول بالموت ينقل إلى دار الحياة الدائمة غسل بالعلم الذي ذكرنا أن ~~مكلفه مثل الماء~~ وكذلك يغسل المطيع والعاصي والبر والقاسر من أهل الملة في الظاهر ~~والباطن~~ ~~المتعلق الظاهرة والباطنة~~ ، وقد تقدم البيان على ذلك ، والنار عذاب ومحنة فإذا حاطت الذهب أو العصاة اللذين هما من أرفع الجواهر ضش أدخل ما حاطت منهما ذلك النار أو امتحن بها فتليبه وتأكل ما تداخله من الغش وتنقله ، فيصفو عند ذلك بعد محنة وشدة تناله فإذا حمى أنزل في الماء فيبرد وذلك في التأويل الباطن مثل المؤمن إذا تداخله الفساد امتحن بما يشق عليه حتى يتخلص ويصفو مما حاطه من الفساد ثم يعامل بما يحويه من العلم ويتلو ذلك ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وآله من قوله أحبسوا الغريق يوماً وليلة ثم أدفنوه ، وعن أبي جعفر بن محمد صلوات الله عليه أنه قال في الرجل يصيبه الصاعقة لا يدفن دون ثلاث إلا أن يتبين موته ويستيقن فهذا هو المأمور به في الظاهر ، واللغن في الباطن حد من حدود دعوة الحق ينقل إليه من ينقل في حدودها وسيأتي ذكره في موضعه إن شاء الله والتأني بالفرق والصعق في ذلك وهما ممن وصفناهما في الباطن ينبغي إلى أن يظهر منهما ما يوجب نقلهما إلى ذلك الحد على ما يظهر في ذلك ويجب عند من ينقلهما .

ويتلو ذلك ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وآله أنه قال: «إذا مات الميت في أول النهار فلا يقبلن إلا في قبره وإذا مات في آخر النهار فلا يقبلن إلا في قبره» ، فهذا في ظاهر الموت الظاهر هو المأمور به وقد قيل : إن كرامة الميت دفنه ، فالسرعة بدفن الميت في الظاهر مما يستحب لأنه إذا ترك حال وتغير ، وتأويل ذلك في الباطن السرعة بالمقول إلى الخلد الذي هو باطن النعنع إذا صار إلى الخلد الذي دونه فلا يدخل عليه ما يحبله ويغيره .

ويتلوه ما جاء عن حفص بن محمد صلوات الله عليه أنه قال : من مات وهو جنب أجزى عنه غسل واحد ، وكذلك الحائض فهذا في الظاهر كذلك إذا مات الميت وهو جنب أو المرأة وهي حائض غسلا كما يغسل الميت على طهارة وليس عليهما غسل غير ذلك للجنب والحائض ، وتأويل ذلك ما تقدم بيانه من أن الجنب والحائض في الباطن حدثان ، فمن أحدث حدثاً يجب عليه منه الطهارة بالعلم ثم نقل من حد إلى حد يوجب مفاتحته بالعلم أجزت تلك المفاتحة منه للحدث والنقطة .

ويتلوه ما وصفه صلوات الله عليه عسل الميت وأنه كالغسل من الجنابة بوضوء كما يتوضأ من أراد العسل من الجنابة ثم يغسل وقد ذكرنا تأويل ذلك وبيانه في الباطن عند ذكر الطهارة وأن مثل ذلك في الباطن المفاتحة بالعلم وكذلك نفاتح من نقل من حد إلى حد كما نفاتح من وجبت مفاتحته للحدث كان منه .

ويتلو ذلك قوله عليه السلام : ويقلب بلحبيه يعني الميت إذا غسله ولا يجلسه فإنه إن فعل ذلك به اندق ظهره ، وكذلك يجب ذلك في ظاهر غسل الميت في قول الأئمة عليهم السلام والعمامة يجلسونه ، وتأويل الجلوس في الباطن التحلف عن العمل ، كما يكون الجالس في الظاهر متحلفاً عن السعي والمشى والتصرف في الأعمال فإذا عامل المعامل في الدين من يعامله فيه في أي حد عامله فيه من حدوده لم يرنخص له في القعود عن شيء من العمل المفترض في الظاهر عليه بل يؤكد ذلك عنه ويقويه ويأخذ عليه في إقامته والسعي فيه ، ومعنى قوله إنه إذا أجلسه اندق ظهره يقول إذا خلفه عن العمل أبطل ظاهره ، والظهر كما ذكرنا مثله مثل الظاهر ومن اندق ظهره هلك ، كذلك من أبطل ظاهره وتركه هلك الدين وهو الهلاك الأبدي ، وقوله ولكن يقلب بلحبيه ويغسل ظهره فهذا كذلك ينبغي في ظاهر غسل

الميت في الظاهر ، وتأويل تغليبه بخفيه في الباطن الاعتماد به على إمام زمانه وحجته
كما ذكرنا فيما تقدم أن مثل الشق الأيمن مثل الإمام ومثل الشق الأيسر مثل الحجة ،
فيؤكد عنده أمرهما والواجب لكل واحد منهما ويوقفه على ما ينبغي من معرفتهما
بما يوجب الحجة الذي هو فيه وقوله ويغسل ظهره تأويله افتقاد طاهره وتوقيفه
فيه على ما جاء منه عن الأئمة الظاهرين وطرح ما شابه من خلاف ذلك من ظاهر
المخالفين فلذلك تأويل غسل ظهره وهو إخلاصه مما يشوبه وبخاطئه من الباطل
بما أدخله المخالفون في ظاهر الدين بأراهم وقياسهم واستحصانهم حتى يكون خالصاً
عن أئمة دين الله الناقلين ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وآله أجمعين ، ويتلو
ذلك قوله ويجعل على الميت حين يغسل إزار من سرته إلى ركبتيه ويمر الماء
من تحته ويلف الغاسل على يده خرقة ويعسل فرجه وسائر عورته من تحت الإزار
فهذا هو الذي ينبغي في غسل الميت في الظاهر ، وتأويله في الباطن ما قد ذكرناه
من أن تأويل العورة ما كان من باطن كل شيء لا يطلع عليه إلا من يصير
إلى ذلك الحجة وأن تأويل العورة في وجه آخر العيب والتقص في الإنسان فينبغي
لمن هامه ألا يكشف ذلك العيب لغيره ولا ينظر إليه لما ذكرناه من كراهة النظر إلى
العورات ، وتأويل غسله من تحت الإزار هو إقامة المعامل باطن من يعامله له
وتنظيفه وإزالة الشبهات عنه وإدخال ما أدخله المبطلون من ذات أنفسهم في
ذلك عليه أو على من أدى ذلك إليه حتى يوضح ذلك له ويبينه وينظفه كما فعل
ذلك بالظاهر له وأما تأويل قوله ويلف على يده خرقة فلذلك مما قلنا ذكره من
تركه البحث عن عوراته فلا يتعمى ذلك بشيء يصل به إليه من حواسه واللمس
أحد الحواس ، فلذلك جعل الخرقة على يده وكذلك يلزم في ظاهر الأمر ألا ينظر
الرجل إلى عورة غيره ولا يلمسها بيده ، إلا ضرورة توجب ذلك ، ويتلو ذلك قوله
عليه السلام أنه ما سقط من الميت من شعر أو لحم أو عظم أو غير ذلك جعل في
كفنه ودفن معه ، فهذا هو الواجب في الظاهر ، وتأويله في الباطن أنه ما سقط عن
المنقول في درجات الدعوة الحق من ظاهر ديه عرف به وأمر بحفظه وجمع إلى ما عنده
من الظاهر وأرقى كذلك إلى ما يرقى إليه من حدود الدعوة بعد أن يكمل له ظاهر
دينه ، ويتلو ذلك ذكر الحنوط والكفن ، قد ذكرنا فيما تقدم أن تأويل الحنوط وهي

طيب الميت ما يعامل به المنقول في درجات الإيمان من العلم الذي يوجب الحد الذي نقل إليه مما لم يكن قبل ذلك اطلع عليه فيسر به وتطيب نفسه بما صار إليه منه، والكفن ظاهر المنقول إلى الدرجة التي مثلها مثل الدفن في القبر وسيأتي ذكرها بعد هذا إن شاء الله، وهذه جملة القول في الحنوط والكفن، ويتلو ذلك ما جاء عن جعفر ابن محمد صلوات الله عليه أنه قال: إذا فرغ من غسل الميت تشف في ثوب ويجعل الكافور والحنوط في مواضع مسجود بجمته وأنفه وكفيه وركبتيه وظاهر رجليه ويجعل من ذلك في سامعه وفي فيه وفي لحيته وعلى صدره، قال وحنوط الرجل والمرأة سواء، فهذا في الطاهر كذلك يستعمل في الموتى بعد غسلهم، وتأويل ذلك في الباطن أن معنى تشيف الميت بعد غسله هو ما تقدم القول به من أن مثل الماء مثل العلم الحقيقي الذي يعامل المؤمن به في ارتقائه في درجات دعوة الحق وذلك مما يؤخذ عليه في كتابه وستره وأن لا يظهر منه شيئاً فذلك معنى تشيف الميت إذا غسل والحى كذلك يشف إذا تطهر، وذلك مثله في الباطن مثل الكتمان الذي أخذ عليه فلا يظهر شيئاً مما أتى من العلم إليه وأمل الحنوط والطيب الذي يطيب به الميت فقد ذكرنا أنه الذي يفانح به من العلم مما لم يكن قبل ذلك علمه فتطيب به نفسه ويسر به، وأما تأويل تغيير ذلك في مواضع السجود فقد ذكرنا أن السجود مثله في الباطن مثل طاعة الناطق وهو الرسول في وقته والإمام في زمانه، ومثل الأعضاء التي يسجد عليها وهي سبعة الوجه ولبدان والركبتان والقدمان مثل الطلقاء السبعة والأئمة السبعة عيا بين كل ناطقين الذين يتعاقبون الإمامة أسوة بعد أسوة، وقد تقدم شرح ذلك وبيانه فيؤدى المعامل إلى من يعامله في حين نقلته من درجة إلى درجة من علمهم ما ذكرنا أنه يسر به وبطيب به نفسه وتأويل ما يجعل من الحنوط في الفم، فمثل الفم كما ذكرنا مثل الناطق وما يجعل منه في الأذنين مثل لعلم الإمام والحجة وما يجعل منه على الصدر وعلى اللحية مثل ما يلقى إليه من العلم الظاهر عن أئمة دينه، وقوله وحنوط الرجل وحنوط المرأة سواء تأويله أن ذلك كذلك، يعمل بالمعبد والمستعيد إذا نقل كل واحد منهما من درجة إلى درجة من له أن ينقله، فافهموا أيها المؤمنون ما يلقى إليكم من تأويل ظاهر دعائم دينكم وباطنه، فحكمكم الله وعلمكم وأعانكم على ما افترضه عليكم وصلى الله على محمد وآله وعلى الأئمة من ذريته وسلم تسليماً، حسبنا الله ونعم الوكيل.

المجلس السادس من الجزء السابع

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي نه الأسماء الحسنى والصفات العلى وليس كمثل شىء من الأشياء
وصلى الله على محمد نبيه وعلى على وصيه وعلى الأئمة من ذريته أتم صلاة صلاتها
وأطهرها وأشرفها وأعلاها .

ثم إن الذى يتلو ما قد تقدم ذكره من بيان تأويل ما فى كتاب دعائم الإسلام
ما جاء عن على صلوات الله عليه أنه كان لا يرى بالمسك فى حنوط الميت بأساً ،
تأويل ذلك ما قد تقدم ذكره من أن حنوط الميت وتطيبه مثله مثل ما يفتح به
المنقول من درجة إلى درجة من درج حد ودعوة الحق ، والمسك من أفضل الطيب
ولا بأس للمفاتيح أن يفتح المنقول بأحسن ما يحمد من المفاتيح التى ينبئ مثله ،
كما أن المسك فى الظاهر لا يكون إلا فى حنوط أهل الجنة واليماز .

ويتلو ذلك ما جاء عنه عليه السلام أنه قال : لا يحنط الميت بزعفران ولا ورس ،
فذلك كذلك فى الظاهر أن الزعفران والورس لا يخلطان فى حنوط الميت ومثل ذلك
فى الباطن أن الزعفران والورس من الطيب يظهر لونهما ، ومثلهما وما أشبههما من
الطيب مثل علم الظاهر الصحيح المأخوذ عن أولياء الله وما قارب ذلك من الرموز
بالباطن ، وتأويل الأصول فيه وكذلك جاء عن الأئمة صلوات الله عليهم أنهم قالوا :
طيب الرجال ما خفى لونه وظهرت رائحته ، وطيب النساء ما ظهر لونه ونخفت رائحته ،
وكذلك يكون فى الباطن علم المفيد الذى مثله مثل الرجل أسمن وأخضر من علم
المستفيد الذى يفيد إياه إلى أن يبلغ حد الرجال فى الباطن .

ويتلو ذلك ما جاء عنه صلوات الله عليه أنه لم يكن يرى بتجبير الميت
بأساً وهو أن يحمر كمنه والموضع الذى يفضل فيه ويكفن وذلك تبخيره بالبخور
الطيب الرائحة .

وعن أبى جعفر بن محمد بن على صلوات الله عليه أنه كره أن يتبع الميت

بمجمرة ولكن يحمر الكفن ، فهذه هي السنة في بخور الميت أنه لا يبخر هو في دأته ولا يتبع جنازته بالبخور ولكنه يبخر كفنه والموضع الذي يفسل ويكفن فيه لا غير ذلك ، وتأويله في الباطن أن البخور دخن يتصعد في الهواء ويتلاشى فيه ولا يستطيع ضبطه ولا يملك أخذه ، وهو صرب من الطيب يعلق بالثياب ويستنشق من الهواء إذا خالطه مع ما يستنشق منه ويصل إلى من أعطيه وإلى من لم يعطه ولم يقصد به إليه ولا يملك معطيه حبسه عن لا يريد إعطائه إياه ، فمثله من العلوم مثل العلم الدنيوي الذي يتفع به فيها ويصل إليه من أراد من أهله ويختصره ولا يصحب المرء منه شيء إلى آخرته وإنما يتفع به في عاجل الدنيا وظاهر أمرها ، فما حضر المفيد من ذكره لمن يفيد ليتفع به في عاجل أمره وظاهره ولا يفائحه بذلك إذا نقله من حال إلى حال لأنه ليس مما يصلح ذكره عند ذلك ، فلذلك كره أن يتبع به الميت في الظاهر عند نفثته ، وأن يبخر به كما يبخر الحي وإنما يبخر به كفنه الذي مثله مثل الظاهر ومكانه الذي مثله مثل محله من الدنيا .

ويتلو ذلك ما جاء عن أبي جعفر محمد بن علي صلوات الله عليه أنه سئل عن المحرم يموت محرماً ، قال يقطى رأسه ويصنع به كما يصنع بالحلال خلا أنه لا يقرب طيب ، والمحرم في الظاهر هو الذي أحرم بالحج ، وذلك إذا تجرد من الثياب عند الميقات ولبي بالحج فإذا فعل ذلك حرم عليه الطيب والنساء وغير ذلك مما سنده كره في كتاب الحج ، حتى يحل من إحرامه بعد أن يقضى الحج أن أحرم بالحج والعمرة إن كان معتمراً أو مثل المحرم في الباطن مثل المستجيب الذي قد أخذ عليه ميثاق دعوة الحق ولم يبلغ مبلغ المطلقين ، والطيب مثله كما تقدم البيان عند ذكره مثل ما يباح به المنقول من درجة من درجات دعوة الحق من العلم مما لم يكن قبل ذلك سمعه فيسر به ويطيب نفسه سمعه ، والمحرم بعد في أول درجات دعوة الحق لم ينقل منها إلى غيرها ، فهذا العلم مجموع منه إلى أن يبلغ الدرجة التي تجب له فيها سماعه .

ويتلو ذلك ما جاء عن علي صلوات الله عليه أنه كفن رسول الله صلى الله عليه وآله في ثلاثة أثواب .

وعن جعفر بن محمد صلوات الله عليه أنه قال : نعم الكفن ثلاثة أثواب ، وقال :
أوصى إلى أبي أن أكفنه في ثلاثة أثواب .

وعن أبي جعفر محمد بن علي صلوات الله عليه أنه قال : لا بد في الكفن من لذار
وعمامة ، ولا يبعدان في الكفن ، وعن جعفر بن محمد صلوات الله عليه أنه قال : تخمر
المرأة بخمار على رأسها ، وأن رسول الله صلى الله عليه وآله كفن حمزة عليه السلام
في ثمرة سوداء ، ولم يأت في الكفن في الظاهر نوقيت يكفن الميت في ثوب واحد
إذا لم يوجد له غيره ، وفي الثياب الكثيرة إذا استطاع ذلك من يكفنه ولكمهم استحبوا
أن يكون وثراً ، وتأويل الكفن ما قد تقدم القول به أنه في باطن التأويل الظاهر ،
وكذلك لا ينقل منقول من درجة إلى درجة من حدود دعوة الإيمان إلا بعد أن
يقام له الظاهر ويؤمر به وبإستعماله كما افترض الله عز وجل ذلك في كتابه على
عباده وستة رسوله صلى الله عليه وآله ، ويتو ذلك ذكر السير بالحنائر : السير
بالحنائر في الظاهر هو حمل الميت على سريره على رقاب الرجال ، والسير به إلى
حيث يصل عليه فيه ويدفن ، وتأويل ذلك في الباطن كما قلنا ذكره نقلة
أهل دعوة الحق من حد فيها إلى حد ~~السير~~ مثل الدعوة التي نقل فيها
وفي درجاتها وحمله على أعماق الرجال مثله مثل استعلائه على نظرائه الذين كانوا
معه في درجته ثم ارتفع بالنقطة إلى الدرجة الأخرى عليهم ، فهذا إجماع القول
في تأويل السير بالحنائر .

ويتلو ذلك من كتاب الدعائم ما جاء من عمل النعش لفاطمة صلوات الله
عليها لما ماتت ، وهو ما يستر به النساء إذا حملن على أسرة الموتى من فوقهن ، ومثله
في الباطن أن المستجيب إذا نقل إلى درجة فوق الدرجة التي كان فيها لم ينقل
إلا في ستر وخلوة ومثله كما ذكرنا مثل المرأة ونقل المفيدين الذين أمثالهم أمثال
الرجال يكون أظهر من ذلك لأنهم متى نقلوا علم ذلك من كانوا يعاملونه من
المستفيدين منهم بما يظهر من ارتفاع منازلهم وما يوجد عنهم فيما أرقوا إليه وإن
كان ذلك أيضاً إنما يكون في ستر كما أن الرجل الميت في الظاهر لا بد أن
يستر بثوب من فوق أكفانه إذا سير به .

ويتلوه ما جاء عن رسول الله (صلعم) وآله من أنه نهي أن يوضع على النعش الخنوط
تأويل الدعائم - ثالث

وعن علي صلوات الله عليه أنه رأى نعثاً يسار به قد ربطت عليه حمر بين حمر وخضر وصفريين بها ، فدعا به فأراها عنه وقال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول أول عدل الآخرة انقبور لا يعرف فيها شريف من وضع ، فهذا هو الواجب الذي يؤثر به في الظاهر ، وتأويله في الباطن أن يعدل الناقل في ذلك بين المتقولين فلا يفضل منهم في القبة أحداً على أحد إذ قد استوفى الحد والدرجة وإن تباينوا في أحوال الدنيا فالعدل عليهم يوجب التسوية بينهم

ويتلوه ما جاء عنه صلوات الله عليه أنه نظر إلى قوم مرت بهم جنازة فقاموا قياماً على أقدامهم لما أظلمهم فأشار إليهم أن اجلسوا .

وعن الحسين بن علي صلوات الله عليه أنه مر على قوم يجنازة فذهبوا ليقوموا فهاهم ومشى ، فلما انتهى إلى القبر وقف يتحدث مع أبي هريرة وابن الزبير حتى وضعت الجنازة فلما وضعت جلس وحلوا ، فهذا هو الواجب ألا يقوم للجنازة إذا مرت إلا من يريد أن يتبعها ولا يجلس حتى توضع على شفير القبر ، وتأويل ذلك في الباطن أنه ليس يقوم بأمر المنقول في درجات دعوة الحق إلا من له أن ينقله فيها ، فإذا أصره إلى الدرجة الآخرة التي ليس لئله درجة فوقها ، وهي مثل دفن الميت في الظاهر تركه ولم يكن له بعد ذلك أن يقوم بشيء من أمره ويخرج عن حكمه كما يخرج الميت المنقول إلى القبر ، إذا صار إليه عن حكم الحق الذي كان قبل ذلك ينظر في أموره وأسبابه .

ويتلو ذلك ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وعن علي صلوات الله عليه من الأمر بالسرعة في السير بالجنازة والنهي عن التأني في المشي بها ، وهذه هي السنة في السير بالجنازة في الظاهر وتأويل ذلك في الباطن تعجيل نقل المنقول في درجات دعوة الحق إذا استحق ذلك ووجب له وترك الثاني به والنهي عن ذلك ؛ ويتلو ذلك ما جاء عن علي صلوات الله عليه أنه سئل عن حمل الجنازة أوجب هو على من شهدا قال لا ، ولكنه خير فمن شاء أخذ ومن شاء ترك ؛ فهذا هو الواجب في حمل الجنازة إذا قام بها بعض المؤمنين المسلمين ، فإن لم يتم بذلك أحد فهو فرض على جميعهم حتى يقوم به عن يقوم منهم فيسقط العرص حينئذ عن غيره

إلا أن يتدب له ويعين فيه كما جاء ذلك عن أمير المؤمنين، ومثل ذلك في الباطن أن القيام بما يجب القيام به من حدود دعوة الحق وجب على كل من يصلح لذلك ويستطيعه، فإن قام بذلك من يقوم بمسقط الفرض عن الجميع إلا أن يعين بذلك^(١) تطوعاً من يعين فيه ممن يصلح لذلك وليس يسعى جميع الناس ممن يصلح لذلك أن يتخلفوا عنه إذا نسبهم إلى ذلك من يلى أمره من الناظرين في أهل دعوة الحق من كان، فافهموا أيها المؤمنون بيان تأويل ظاهر دينكم وأقيموا ظاهره وباطنه كما تعبدكم الله بذلك جل ذكره، أعانكم الله على ذلك وفتح لكم فيه وصلى الله على محمد نبيه وعلى الأئمة من أهل بيته وسلم تسليماً؛ وحسبنا الله ونعم الوكيل .

المجلس السابع من الجزء السابع

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله أهل الحمد والثناء وولى الفضل والعمام^(٢) الذى ليس له غاية فيتاهى، وليس بمحدود فيحوى، ولا يمكن كيف فبرى، وصفات الخلق عنه منفية، وهو ثابت في العقول بلا كيفية وصلى الله على محمد ورسوله خير البرية وصلى العترة من ذريته الهادية المهديّة .

ثم إن الذى يتلو ما قد تقدم من تأويل كتاب دهائم الإسلام مما جاء في ذكر الجنائز عن على صلوات الله عليه أنه رخص في حمل الجنائز على الدابة، وأن ذلك إنما يكون إذا لم يوجد من يحملها، وأما السنة فحملها على حواتى الرجال، فهذا في الظاهر كذلك يكون وتأويله ما قد تقدم القول به من أن مثل الذين يحملون الجنائز الظاهرة في الباطن مثل القوامين بأمر دعوة الحق الذين يستعين بهم في ذلك من يلى أمرها فيما يريد من أمسيابها، وحمل الجنائز في الظاهر، فإنما يحملها أربعة من الرجال وكذلك يجرى نقل المنقول في دعوة الحق من درجة إلى درجة على أيدي أربعة، فالداعي المتولى لأمره الذى اختبر أعماله وشاهد أفعاله يرفع ذلك إلى من أقامه وهو باب الحجة، والباب يرفع ذلك إلى الحجة والحجة يرفع ذلك إلى الإمام، فيجرى

(١) في ذلك (في) .

(٢) الياء (في) .

الأمر في ذلك على أيدي أربعة هــ ، أعلى ما يكون فيما يجري ذلك عليه من الحدود في أعلى النفل وقد يكون فيما دون ذلك يجري على دون هذه الحدود فإذا لم يوجد أربعة جرى على دون ذلك إلى الواحد وذلك عند عدم الأسباب واستتار الحدود كما يجري في الظاهر أن يحمل الحجرة ما دون الأربعة إلى الواحد وعلى الدابة ومثل الدابة مثل الواحد مما هو مثل لتلك الدابة من الحدود وقد ذكرنا أمثال الدواب في غير موضع مما تقدم .

ويتلو ذلك ما جاء عن علي صدقات الله عليه أنه قال : يستحب لمن بدأه أن يعين في حمل الجنائز أن يبدأ بمياسرة السرير فيأخذها بيمينه ثم يدور نحواه الأربعة فهذه هي السنة لمن حمل الحجرة في الظاهر ، وتأويله في الباطن ما قد تقدم القول به من أن مثل سرير الميت الذي يحمل عليه مثل دعوة الحق وميامها مثل لأعلى حدودها ومياسرها مثل لمن دونهم من أبو الحنهم وكذلك ينبغي لمن قصد الدعوة أن يعصد الأبواب كما قال الله عز وجل من قائل : وأبو البيوت من أبوابها ، وقوله ثم يدور بها ، وتأويله اعتقاد منار القامحين بها أجمعين .

ويتلو قول رسول الله صلى الله عليه وآله : « اتبعوا الجسارة ولا تتبعكم » ، وأن رجلاً قال له كيف أصبحت يا رسول الله ؟ فاستجاب له : « أصبحت من رجل لم يمش وراء جنازة ولم يعد مريضاً » .

وقول علي عليه السلام : إن فضل الماشي خلف الجسارة على الماشي أمامها كفضل الصلاة المكتوبة على التطوع .

وروى ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وآله أنه كان يمشي خلف الجسارة حافياً يستعي بذلك المفضل ، فالوجه في الظاهر على من شيع جنازة أن يمشي وراءها ولا يتقدمها وتأويل ذلك في الباطن ما قد تقدم القول به من أن الجنائز بكسر الجيم في لغة العرب سرير ميت الذي يحمل عليه ، والجنائز بفتح الجيم الميت نفسه وأن مثل السرير في الباطن مثل الدعوة ومثل حمل الميت عليه في الظاهر مثل حمل المنقول في حدود الدعوة إلى حد بعد حد منها وذلك مثل حمله عليها في ذاتها لأنه إنما يحمل ذلك على مسنها وما يوجبه حكمها وذلك مثل قول القائل لمن يريد أن يحكم فيه بالحق أحملني أعلى كتاب الله وأحملني على سنة

رسول الله وأحملي على الحق وأشياء ذلك مما يقال مثل ذلك فيه، ودعوة الحق ومن حمل عليها فالواجب اتباعها واتباع المحمول عليها وألا يتقدم عليه ولا عليها ومثل قوله إن علياً صلوات الله عليه كان يمشي خلف الجنائز حافياً فالحافى بخلاف الباعل، والنعل مثلها في الباطن مثلها ظاهر أهل الخلاف، ومنه قول الله عز وجل لموسى: اخضع نفسك إنك بالواد المقدس طوى، وذلك في أول اتصاله فأمر بإطراح ظاهر أهل الخلاف الذي كان عليه معهم، وكذلك يعمل من صار إلى دعوة الحق واتباعها، وذلك كما ذكرنا مثله مثل اتباع الجنائز ففعل ذلك على صلوات الله عليه ليدل بظاهرة على الباطن فيه.

ويتلو ذلك ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وآله أنه رأى امرأة تتبع جنازة فأمر بها فردت ووقف حتى توارت، فهذا هو الواجب في ظاهر أمر الجنائز أن ينهي عن اتباعها وشهودها ولا يترك ودك، وتأويله في الباطن ما قد تقدم القول به من أن أمثال النساء في التأويل أمثال المستفيدين وحضور نقل المؤمنين في درجات دعوة الحق التي مثلها مثل نقل الجنائز لا يحضرها إلا المفيدون وليس يحضر ذلك من كان دونهم لأنه إنما يحضر ذلك من يرق المنقول إلى درجته ممن كان يفيد ومن يجري رقبته على يد غيره.

ومن ذلك ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وآله أنه نظر إلى ساء تتبع جنازة فوقف، وقال لمن: أتصلين عليها فيمن يوصل؟ قل لا، قال: فتحملنها فيمن يحملها؟ قل لا، قال: فتترلنها في القبر فيمن يترلها؟ قل لا. قال فتوارينها فيمن يوارها؟ قل لا، قال: فارجمن ما زورات غير ما جورات فكلكت، لا يصحب الجنائز في الباطن إلا من يلى رقبته في درجاتها على ما قلنا ذكره ويتلو ذلك ذكر الصلاة على الجنائز.

الصلاة على الجنائز في الباطن حد من حدود دعوة الحق يصير إليه المنقول في حدودها وقد تقدم القول بأن مثل الصلاة في التأويل الباطن مثل دعوة الحق فالصلاة على الميت الذي مثله مثل المنقول من درجة إلى درجة على ما قد قلنا ذكره حد من حدود دعوة الحق يؤخذ فيه عليه ما يجب أن يؤخذ على من صار إلى ذلك الحد ويوصل فيه إلى ما يستريح ويسكن إليه وذلك قول الله عز وجل

لنبيه محمد صلى الله عليه وآله: وصل عليهم إن صلاتك سكن لهم؛ والصلاة على الميت دعاء وليس فيها ركوع ولا سجود، مثل ذلك أن الركوع والسجود اللذين مثلهما كما ذكرنا فيما تقدم مثل طاعة الإمام والحجة وقد تقدم القول فيمن نقل إلى هذه الدرجة وصار من ذلك إلى حيث أوجب له ما صار منه إليه مما أرفاه إلى هذه الدرجة فاستغنى فيها عن أن يؤمر بما قد فعله وانتهى منه إلى الواجب فيه وإنما يعامل في هذا الحد بما يستفح به ويسكن إليه ويستغفده كما يكون القول في ظاهر الصلاة على الميت، إنما هو توحيد الله عز وجل والثناء بما هو أهله والصلاة على رسوله والأئمة من أهل بيته والدعاء للميت والاستغفار له وللمؤمنين، هذا تأويل الصلاة على الحائز في حال النقلة المحمودة المتضمن ذكرها وفي الأخرى أن مثل الصلاة على الحنازة مثل الدعوة الطاهرة لا يذكر فيها إمام ولا حجة، وإنما هي الدعوة إلى ظاهر الشريعة بالشهادتين، وإلى ذلك يدعى من كفر بعد إيمانه أو لاحق يقربه، فلذلك لم يكن فيها ركوع ولا سجود اللذان مثلهما كما ذكرنا مثل طاعة الإمام والحجة، ويكون الميت هاهنا مثله مثل الكافر بحسب ما بيننا فيما تقدم، وهذه جملة من القول في الصلاة على الحائز.

ويتلو ذلك مما هو في كتاب دعائم الإسلام عن جعفر بن محمد صلوات الله عليه أنه ذكر وفاة رسول الله (صلى الله عليه وسلم) وعمل على صلوات الله عليه له، وتكفينه، وإياه وأن العباس أناه لما فرغ من ذلك فقال يا علي إن الناس قد اجتمعوا ليصلوا على رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وأولئك في القبيح وأن يؤمهم في الصلاة عليه رجل منهم، فإدا ترى في ذلك وماذا تقول فيه؟ فخرج على عليه السلام على الناس وقد اجتمعوا لذلك فقال: أيها الناس إن رسول الله صلى الله عليه وآله كان إماماً حياً وميتاً، وأنه لم يقص نبى إلا دفن في البقعة التي مات فيها. قالوا اصنع ما رأيت، فقام على صلوات الله عليه على باب البيت ف صلى على رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وقدم الدس عشرة عشرة يصلون عليه وينصرفون، وإنما فعل على صلوات الله عليه من ذلك ما أمره به رسول الله صلى الله عليه وآله وعهده إليه فيه ولعلم الناس بذلك سموه إليه وهكذا كانت إلى ولعلم الناس بذلك سموه إليه وهكذا كانت الصلاة الظاهرة على رسول الله (صلى الله عليه وسلم) في ظاهر أمره ونقله الرسول

يكون له مثل ذلك في باطن أمره إذا نقل إلى الدرجة الموجبة لذلك التي يجمع صلى الله عليه وآله وولييه معه ليست كنقطة سائر الناس ، فباطن نقلته تنقله في الملكوت الأعلى ولذلك وليه جبرئيل عليه السلام يغسله ، وشاركه في ذلك على وليه معه ، إذ قد قام من بعده مقامه للأمة ، ولم يحمل على سرير الموتى ولا نقل عن مكانه إذ ذلك كما ذكرنا حد من حدود الدعوة لمن دونه والأنبياء قد ارتفعوا صلوات الله عليهم عن مثل ذلك تلك الحدود ، ولذلك قال على صلوات الله عليه إنه لم يقبض نبي إلا دفن في البقعة التي مات فيها ، ولم يصل عليه كما يصل على الموتى وإنما وقف من صلى عليه متقرباً إلى الله عز وجل به وذلك قول الله جل ذكره وصلوات الرسول ألا إنها قرينة لهم ولذلك قال على صلوات الله عليه إن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) كان إماماً حياً وميتاً وإنما ولي أمر رسول الله (صلى الله عليه وسلم) فيما نقل إليه أهل الملا الأعلى من الملائكة المقربين الذين يلون مثل ذلك من الشيعين .

ويتلو ذلك من كتاب الدعاء ما جاء عن أبي جعفر محمد بن علي صلوات الله عليه أنه قال : لا بأس بالصلاة على الجنازة حين تغرب الشمس وحين تطلع ، وفي كل حين إنما هو استغفار لهذا هو كذلك يكون في ظاهر الصلاة على الجنازة ، وتأويله في الباطن أنه لا بأس بمقتل المتقولات في درجات دعوة الحق في حين ظهور الإمام الذي مثله مثل الشمس وفي حين استتاره ينقله في ذلك من أقيم القيام بالدعوة على ما يجب فيها .

ويتلو ذلك ما جاء عن علي صلوات الله عليه أنه دعى إلى الصلاة على جنازة ، فقال إنا لناعلمون وإنما ينفع عليه عمله فهذا هو كذلك في الظاهر أن الميت إنما ينتفع بعمله وإن صلى عليه وكان في الصلاة عليه ما يدركه من بركة دعاء من صلى عليه فيها وإنما يكون ذلك زيادة له في فضل ما قدمه من صالح عمله وذلك كذلك في الباطن أن المتقولات في حدود دعوة إنما ينتفع في ذلك بصالح عمله الذي قدمه وأوجب ظاهره الذي ظاهر به لما نقله نقلته تلك والذي بينه وبين الله جل وعز من سريره هو الذي ينتفع به .

ويتلو ذلك ما جاء عنه عليه السلام أنه قال إذ صلى على المؤمن أربعون رجلاً من المؤمنين فاجتهدوا له في الدعاء له استجيب لهم فهذا يكون للمؤمن المخلص في ظاهر أمره زيادة في فضله مع ما تقدم له من صالح عمله كما ذكرنا ، وكذلك

فيها أمر الأربعين من الحدود وذلك . باطن قوله إذا صلى عليه أربعون رجلاً من المؤمنين ، ومن ذلك أيضاً قول الله عز وجل : وواعدنا موسى ثلاثين ليلة وأعمناها بعشر فتم ميقات ربه أربعين ليلة . فهم أربعون حداً من حدود الليل الباطن الذي مثله مثل الدعوة^(١) المستورة .

ويتلوه قوله : إذ حضر السلطان الجنة فهو أحق بالصلاة عليها من وليها فهذا هو الواجب في الظاهر ، أنه إذا حضر إمام الزمان جنازة في الظاهر فهو أولى بالصلاة عليها ، وكذلك إن لم يكن إمام الزمان وكان من استقصاه أو ولاء أمراً من أمور المسلمين فهو أحق بالصلاة على الميت ، فإن حضر جماعة من المتقدمين بأمر الإمام ومن قدمه الإمام كان ذلك لأرفعهم منزلة وإن لم يحضر ذلك إلا واحد منهم فهو أحق من ولي الميت بالصلاة عليه من كان ممن أقامه الإمام أو من أقامه من أقامه الإمام لأمر من أمور المسلمين ، ومن أقيم للصلاة بالباس إذا حضر الجنازة فهو أحق بالصلاة عليها ، فإن لم يحضر من هؤلاء أحد كان أحق الأولياء بها أولى بالصلاة عليها ، هذا هو ظاهر الحكم في ظاهر الصلاة على الجنازة وتأويله في الباطن أن ولي المؤمن المقول إلى مثل درجة الصلاة على الميت في الباطن وهو الذي ولي أمر دعوته وتربيته ونقلته هو أحق بنقله في درجات الدعوة التي تنتقل إليها فإن حضر نقلته من هو أعلى مرة مئة من الحدود وكان أولى بذلك إليها وكذلك الأعلى فالأعلى منهم إذا حضر كان أحق بذلك ممن هو دونه في المنزلة لا يتقدم ذلك مفضل على فاضل بحضرته ، فافهموا همكم الله وصركم وسمعكم بما علمكم وصلى ، الله على محمد نبيه وعلى آله الطاهرين وسلم تسليماً حسناً الله ونعم الوكيل .

المجلس الثامن من الجزء السابع

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي ليس بمرئي فيكيف ، ولا بموصوف فيوصف ، لا يستره المحجب بكثافتها ولا تحويه الأماكن سعياً ، ولا يحيط به الأقطار ولا تتركه الأبصار ، وصلى الله على محمد النبي المرسل وعلى علي وصيه المفضل وعلى الأئمة من ذريته الأبرار المصطفين الأخيار .

ثم إن الذى يتلو ما تقدم من ذكر الجائز من تأويل ما فى كتاب الدعائم ما جاء عن أمير المؤمنين على صلوات الله عليه أنه مثل عن رجل ماتت امرأته يصلى عليها قال : عصبتها أولى بذلك منه ، فهذا هو الواجب فى الصلاة على جنازة المرأة فى الظاهر إذا لم يحضرها سلطان على ما تقدم شرحه ، وتأويل ذلك ما تقدم القول به من أن مثل المرأة فى الباطن مثل المستفيد ومثل الرجل مثل المفيد وهو مثل الزوج أيضاً فى الباطن ، والعصبة فى الظاهر القرابة من الأب والأبوة فى الباطن وما تقدم القول به من أن الأب يكون الداعى لما فرقه إلى الناطق ومن ذلك قول الله جل وعز : ملة أبيكم إبراهيم هو سماكم المسلمين ، وقول رسول الله صلى الله عليه وآله لعلى عليه السلام : أنا وأنت أبوا المؤمنين ، وقد تقدم القول فيما بيناه أنه إذا حضر نقلة المؤمن إلى الدرجة التى مثلها مثل لصلاة على الميت من هو فوق من ينقله ممن كان أمره إليه أن الذى هو أولى بنقله من هو فوق من كان يلى أمره ولا يتقدم فى ذلك مفصول فاضلاً ، وهذا هو معنى ذلك ، ويتلوه ما جاء عنه صلوات الله عليه أنه قال : إذا استهل الطفل صلى الله عليه وآله فهذا هو فى الظاهر واجب أن الطفل إذا ولد فاستهل ، والاستهلال رفع الصوت صلى الله عليه وآله وذلك إذا علم أنه ولد حياً ، وتأويل ذلك أن الطفل مثله فى الباطن مثل المستحب المحرم وهو ما كان كذلك ممنوع من الكلام فى شيء من التأويل فإذا ارتفع عن ذلك وصار إلى الحد الذى يليه ويجب الإطلاق له فى الكلام فى ذلك أطلق له فى الكلام فيه ، وذلك معنى الاستهلال والاستهلال فى اللغة رفع الصوت ، فإذا صار إلى حد الإطلاق فى الكلام واستحق بعد ذلك أن يرجع إلى حد الصلاة رفع .

ويتلو ذلك ما جاء عنه صلوات الله عليه أنه قال : صلى رسول الله صلى الله عليه وآله على امرأة ماتت فى نقاسها من الزنا وعلى ولدها ، وأمر بالصلاة على الأب والفاجر من المسلمين ، فهذا هو الواجب فى الظاهر أنه لا يدفن أحد من المسلمين مات على الإسلام حتى يصلى عليه وإن كان من أهل المعاصى ، وتأويل ذلك فى الباطن أن باطن الزنا هو أن يفاتح الإنسان إنساناً يعلم الباطن ولم يؤذن له فى مفاتحته ، فللفاتح فى ذلك مثل الرجل الزانى والمستمع منه إذا استمع ذلك طوعاً مثل المرأة الزانية هنا إذا كان المفاتح فى درجة من وجبت له المفاتحة إلا أنه لم يؤذن له فى ذلك وسوف يأتي

بيان هذا مستقصى في كتاب الحدود إن شاء الله ، ومعنى الصلاة على من كانت هذه حاله ، هو إذا صار إلى الحد الذي مثله مثل الصلاة على الميت رفع إليه إذا استحق ذلك ولم يضره ما سبق له مما صبح قبل ذلك إذا هو تاب منه وصار من الحدود إلى ما يوجب له ما صار إليه ، ومثل من ولد من الزنا في الباطن مثل من فاتحه من لا تحب مفاتيحه إياه مدعا هو آخره فصار له ولداً من الزنا في الباطن فذلك الولد أيضاً إذا ارتفعت درجاته بعد أن يدعو من يجب له أن يدعو مثله إلى أن يصير إلى الحد الذي مثله مثل الصلاة على الحائض واستحق أن يرفع إليه رفع ولم يضره ما تقدم له ولم يقعد به ذلك عن استحقاقه ، كما أن ولد الزنا والزاني والزانية وأهل المعاصي وإنما يصلى عليهم في المصاهر بعد أن يموتوا ، والموت كما تقدم القول بيانه مثله في الباطن مثل النكحة في دعوة الحق من حد إلى حد ، وكذلك إنما يصير المنقول إلى حد الصلاة بعد النكحة عما كان عليه مما مثله مثل الزنا والمعاصي ، ويتلو ذلك ما جاء عنه عليه السلام أنه كان إذا احتضت الحائض صلى عليها معاً بصلاة واحدة ويجعل الرجل لها يديه ^{وأسبغ} مما يلي القملة ، وهذه هي السنة في الصلاة في الطاهر على جنازة الرجل والنسبة إذا احتضت ، وتأويل ذلك في الباطن أنه إذا استحق من هو في حال ^{الميتين} ^{ومن هو} في حال المستعدين القملة من درجة إلى درجة نقل كل واحد منهم إلى الدرجة التي يستحق القملة إليها وكان الميديدون الذين هم أعلا درجة يكون النازل ويكون أقرب إليه من الآخرين وهم كما ذكرنا أمثال الرجال في الباطن ويتلو ذلك ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وآله أنه كان إذا وقف على حنارة الرجل للصلاة عليه قام بخداء صبره ، وإذا كانت امرأة قام بخداء رأسها وهذه السنة في وقوف الإمام الذي يصلى على الجسار في الطاهر على الذي يصلى عليه ، ومعنى ذلك في الطاهر بعده من المرأة لأنها عورة كلها ، وبعده أيضاً كذلك من عورة الرجل لأن عورة الرجل كما ذكرنا ما بين السرة والركبتين ، وتأويل ذلك في الباطن ما تقدم القول به من أن يكون الذي يلي نقل المنقول في درجات الدعوة يتحقق عن النظر في مساويه وعيوبه المستورة التي مثلها هاهنا مثل العورة ، فعده عن ذلك مثل تجافيه عن النظر فيها .

ويتلو ذلك ما جاء عن حمزة بن محمد صلوات الله عليه أنه سئل عن الرجل يحصر الجسار وهو على غير وضوء ولا يجد الماء ، قال : ينيم ويصلى عليها

إذا خاف أن يموت ، فهذا هو الواجب في الظاهر على من حضر جارة في الطاهر وهو على غير وضوء ولا يحد الماء أن يتيمم حيث كان في المصر أو غير المصر إذا خاف أن تموته لأنها لا تقصى إن فاتت وتأويل ذلك في الباطن ما قد تقدم القول في كتاب الطهارة أن مثل لدى ليس هو على وضوء مثل من أحدث حدثاً في دينه يجب عليه التطهير منه بالعلم الحقيقي ، فهو على غير وضوء حتى يتوضأ بذلك فإن لم يجد في الظاهر من كان على غير وضوء ماء وهو مسافر أو كان عليلاً يتيمم الصعيد وهو التراب النقي ، مسح منه بوجهه ويديه كما قال الله تعالى وجعل ذكره ، وإن لم يجد مصيداً في الباطن ممن ينبغي أن يأخذ ذلك العلم عنه ومثله مثل المسافر كما شرحنا ذلك في كتاب الطهارة أو حالت بينه وبين من يفيد علة اعتماد في ذلك على مثل من يراه من المؤمنين ممن ليس في حالة المفيد فاقس ذلك من ظاهره ، وقد بينا ذلك في كتاب الطهارة بيانياً شافياً ، فإذا حصر نقلة المنقول في درجات الإيمان من ينقله وكان قد نفي عليه بعض ما يجب على مثله أن يصلحه من حاله إذا قام ذلك المقام لم ينبغ له أن يقوم حتى يصلح ذلك من نفسه ، فإن لم يجد ممن فوقه من ينبغي له أن يتولى صلاح ذلك منه اعتماد على مثله من المؤمنين فأصلح ذلك منه بظاهر ما عنده .

ويتلو ذلك ما جاء عنه عليه السلام أنه كان يرفع يديه مع التكبير على الجائر ، فهذا كذلك يجب في الطاهر أن يرفع المصلي على الجارة يديه مع كل تكبيرة حتى يكون أطراف أصابع يديه بمخاء أذنيه ، كما يفعل مثل ذلك عند التكبير في الصلاة إذا كبر وهو قائم ، فأما التكبير وهو مسح من الركوع أو منحنى إلى السجود أو رافع منه فإنه لا يرفع يديه في شيء من ذلك ويرفعهما إذا رفع رأسه من الركوع صد قوله : سمع الله لمن حمده ، أنه يكون حينئذ قائماً ، والمصلي على الجنازة يكبر كل تكبيرة عليها وهو قائم فيرفع يديه مع كل تكبيرة ، وقد ذكرنا في كتاب الصلاة تأويل ذلك في الباطن وبيناه بيانياً شافياً ، وحسن القول في ذلك أن القيام في الصلاة مثله ، مثل العمل في دعوة الحق ، وأن رفع اليدين في التكبيرة فيه مثله مثل معرفة الإمام والحجة وذلك مما يوقف كل مرفوع من حد إلى حد من حدود دعوة الحق على معرفة ما يجب له أن يعرف فيها من حال إمام زمانه وحجته .

ويتلو ذلك ما جاء عنه عليه السلام أنه كان يكبر على الجنازة في الصلاة عليها خمس تكبيرات وأنه مثل عن التكبير على الجنازة فقال : خمس تكبيرات، أخذ ذلك من الصلوات الخمس من كل صلاة تكبيرة فهذا في الظاهر هو^(١) الواجب أن يكبر على الجنازة في الصلاة عليها خمس تكبيرات وقول جعفر بن محمد صلوات الله عليه أن ذلك أخذ من الصلوات الخمس من كل صلاة تكبيرة قول ظاهر وله باطن وباطنه ما قد تقدم القول به من أن باطن الصلاة دعوة الحق وأن باطن خمس صلوات، الدعوات الخمس دعوات أولى العزم من الرسل الذين أتوا بالشرائع عن الله عز وجل وهم نوح وإبراهيم وموسى وعيسى ومحمد صلوات الله عليه وعليهم أجمعين، ومن ذلك قول الله جل وعز : (شرع لكم من الدين ما وصى به نوحاً والذي أوحينا إليك) يعني محمداً صلى الله عليه وآله وما وصينا به إبراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه . وقال . (فاصبر كما صبر أولو العزم من الرسل) ، فالمنقول من حد إلى حد في دعوة الحق لا بد أن يبين له ما يجب بيانه في الحد الذي ينقل إليه من أحكام أول العزم أصحاب الشرائع ومعاني شرائعهم وما ينبغي ذكره في كل حد من تأويلاتها ، فذلك تأويل التكبيرات الخمس على الجنازة .

ويتلو ذلك ما جاء عنه عليه السلام أنه قال من سبق ببعض التكبير في صلاة الجنازة فليكبر ، ويجعل ذلك أول صلاته فإذا انصرفوا لم يصرف حتى يتم ما بقي عليه ثم يصرف يعني أنه يكبر إذا دخل مع من سبقه ثم يقول ما كان يقوله في أول تكبيرة فإذا كبر الإمام قال ما كان يقوله في الثانية وكذلك حتى يسلم الإمام فلا يسلم من سبق ويكبر ، ويقضى ما بقي عليه من التكبير ثم يسلم بحسب ما يفعل من سبق ببعض الصلاة المكتوبة إذا دخل فيها مع جماعة يصلون بإمام، فهذا هو الواجب في الصلاة على الجنازة في الظاهر .

وتأويله في الباطن أن من حضر المنقول من درجة إلى درجة من درجات دعوة الحق مع من ينقله من أسبابه لدين مثلهم مثل من يحضر الجنازة مع الإمام الذي يصل عليها فأصابه وقد فاتحه ببعض ما يجب معاتحته مثله به في ذلك الحد

وعاب عن ذلك الداخل، فعليه اعتقاد ما غاب عنه من ذلك بقلبه وأن يذكره في نفسه لأنه لا يحضر مثل ذلك إلا من قد عرفه ولا يعرض عما غاب عنه من المجلس إعراس من أسقطه لكن يذكره في نفسه ويعتقده ويبني على ما لحق منه، ويتلو ذلك ما جاء عن الأئمة صلوات الله عليهم من القول في الصلاة على الجنائز وأنه غير موقت إلا أنه يحمد الله ويوحده ويمجده من صلى على جنازة بعد التكبيرة الأولى بما أمكنه وقدر عليه ويصلي على النبي وعلى آله بعد الثانية ويدعو للميت بعد الثالثة ويدعو للجماعة المسلمين بعد الأربعة، ويصلي على النبي وآله بعد الخامسة ويسلم، فإن جمع ذلك في كل تكبيرة فحسن، فهذا هو المأمور به في ظاهر الصلاة على الجنائز، وتأويله في الباطن التوفيق في حد ذلك في حدود الدعوة الباطنة من يقل إليه على ما يجب لإيقافه عليه من توحيد الله جل وعز وما يجب ذكره في ذلك من أمر الرسول والأئمة عليهم السلام وأسبابهم من المؤمنين القادحين بدعوة الحق لهم، فاعلموا أيها المؤمنون ما يلحق إليكم من علم ظاهر الدين وباطنه، واعملوا بما أوجب الله عز وجل عليكم العمل به واعتقدوا ما افترض عليكم اعتقاداً، أعانكم الله على ذلك وفتح لكم فيه، وصلى الله على محمد نبيه وعلى الأئمة الأبرار من ذريته وسلم تسليماً، حسبنا الله ونعم الوكيل

المجلس التاسع من الجزء السابع

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله المتعالي عن جميع خلقه المتطول عليهم بسوايغ إعامه وفضله ورزقه، صلى الله على خيرته من ذريته محمد نبيه والأئمة من ذريته .
ثم إن الذي يتلو ما تقدم القول فيه من تأويل ما جاء في باب الجنائز من كتاب دعائم الإسلام قول أبي جعفر محمد بن علي صلوات الله عليه: وإن كنت لا تعلم ما الميت فقل في الدعاء له اللهم يا لا تعلم إلا خيراً وأنت أعلم به قوله ما تولى واحشره مع من أحب، فهذا هو الذي يجب في الدعاء للميت الذي لا يعلم حقائق أحواله علم اختبار يوقف منه على صحيح ما كان يعتقده وما كان عليه أكثر من أنه على الإسلام، وتأويل ذلك في الباطن أن يكون من يلي نقل المنقول

في درجات دعوة الحق لا يعلم ممن ينقله إلا ظاهر ما هو عليه من الولاية ولا يعلم منه سوى ذلك فيرقبه على قدر ما يعلمه من ظاهر حاله إلى ما يستحقه أمثاله من اللوحات التي ينبغي لمن ظهر منهم مثل ذلك ولم يوقف على حقائق ما عندهم.

ويتلو ذلك ما جاء عن جعفر بن محمد صلوات الله عليه أنه قال: يقال في الصلاة على المستضعف، ربما وسعت كل شيء رحمة وعلماً فاحضر للذين تابوا واتبعوا سبيلك... إلى قوله: وذلك هو لقوز العظيم، فهذا في الظاهر هو الذي ينبغي أن يقال في الصلاة على المستضعف وهو الذي لا علم له بما يتحمله أهل الظاهر المخالفون لأولياء الله وأتباعهم من الباطل فيعتقد ذلك ويقول به ولا بما عند أولياء الله ومن قال بقولهم من الحق فيهدى به ويعتقد صوابه كسائر سواد العوام من الناس الذين لا علم لهم بأمر الدين وإنما فيهم أنواع من قرب منهم في إقامة ظاهر فروضه وما سهل من ذلك وخفف عليهم وهم عوام الخشوية وغمر الناس وسوادهم وهم الأكثر منهم وأمثامهم في الباطن من المستجبين إلى دعوة الحق من قصرت أفهامهم عن علم ما ينشأ إليهم فلم ينتصروا به ولم يلقوا أكثره غير أنهم يتعلقون بالولاية ويظهرون التمسك بأولياء الله ويأتمون بهم ويدخلون في جملة أتباعهم فإذا أرق هؤلاء من يلي أمرهم في العلم من درجة إلى درجة أرقاهم إلى مثل ما يستحقه أمثالهم وفاتهم بما يحتملونه ولم يحمل عليهم فوق ما يستطيعونه وعاملهم مثل ما يفهمونه.

ويتلو ذلك ما جاء عن أهل البيت صلوات الله عليهم أنهم قالوا في الصلاة على الناصب لأولياء الله المعادي لهم أنه يدعو عليه، وذكروا في الدعاء وسحراً كثيرة وأنه ليس من ذلك شيء مؤقت، والناصب في الظاهر هو الذي نصب العداوة لأولياء الله مخالفاً لأمرهم غير داخل في حملتهم ولا مقر بمصلحتهم وهو مع ذلك يتحل ظاهراً دعوة الإسلام، فالواجب في الظاهر على من حضر جنازته وصلى عليه ألا يدعو له بخير كما يدعو لغيره من المسلمين، إذ كان قد علم ذلك منه علم حقيقة بل يدعو عليه بما يستحقه من الدعاء عليه، ومثله في الباطن من نصب كذلك لأولياء الله وعاداهم ممن كان قد صار في حملة المستجبين إلى دعوتهم فصار بذلك منافقاً، فهذا يحط من كان يلي أمره درجته ويضعه حيث وضع نفسه وقد ذكرنا في ابتداء القلوب في ذكر الجنائز أن مثل الميت مثل المقول من درجة إلى درجة في دعوة

الحق مرتفعاً ومتحطاً كما يكون كذلك في الصاهر الميت المنقول عن الدنيا إلى الآخرة وقد ينقل إلى خير وقد ينقل إلى شر، وذكرنا في كتاب الطهارة في تأويل غسل الميت مثل ذلك وأن الموت في الباطن مثله مثل الكفر، وأوضحنا في باب الجنائز ما هنا معنى ذلك في كلام طويل وأن الموت موتان موت قبل الحياة كما كان الإنسان قبل أن يخلق مواتاً ومثل ذلك مثل الكفر وموت بعد الخلق ومثله مثل النفاق في وجه ومثل النقلة في وجه، والنفاق كفر وقد قال بذلك بعض العامة ودفعه آخرون منهم فقالوا الكفر شيء والنفاق شيء ولا يطلق على المنافقين، قالوا اسم الكفر وأغفلوا أن الله جل وعز قد أطلق ذلك في كتابه عليهم وألزمهم إياه فقال جل من قائل: «إذا جاءك المنافقون قالوا نشهد إنك لرسول الله والله يعلم إنك لرسوله والله يشهد إن المنافقين لكاذبون» ، يعني أنهم كذبوا على اعتقادهم فقالوا بألسنتهم ما ليس في قلوبهم . ثم قال: انحلوا أيمانهم بجنة فصدوا عن سبيل الله إنهم ساء ما كانوا يعملون، ذلك بأسمائهم أصلاً ثم كفروا فطبع على قلوبهم فهم لا يفقهون». فأخبر جل من مخبر أنهم قد كفروا بنفاقهم بقلوبهم وإن كانوا لم يظهروا ذلك بألسنتهم، وكذلك يكون في الباطن من كفر عن أعمال أهل الدرجة التي هو فيها أو أحدث حدثاً أو أقرّب ما يوجب سخطه عليها بقدر ما يوجب ذلك من فعله وكان مثل ذلك مثل الموت في الظاهر لأنه نفقة من حال إلى حال على سبيل ما قلعنا ذكره ، ويتلو ذلك ما جاء عن جعفر بن محمد صلوات الله عليه أنه كان يقول في الصلاة على الطفل: اللهم اجعله لنا سلفاً وحرطاً وأجرأ، فهذا فيما ينبغي أن يقال في الصلاة على الطفل في موضع لدعاء للبالغ ، وتأويل ذلك في الباطن ما قد تقدم القول به من أن مثل الطفل في الظاهر مثل المستجيب في الباطن إلى دعوة الحق المأخوذ عليه عهداً ما لم يبلغ إلى حد الإدراك في الكلام بما يلقى إليه من الحكمة فيها ، وهو على ذلك ينقل فيها من حد إلى حد في ترتيب المفاتيح بالحكمة فإذا نقل في ذلك من حد إلى حد فهو كذلك سلف وحرط لمن ينقله وله أجر ذلك على ما يتولى منه، ويتلوه قوله صلوات الله عليه أنه قال: إذا فرغت من الصلاة على الميت انصرفت بتسليم فهذا في الظاهر كذلك يكون لانصراف من الصلاة على الميت في الظاهر بتسليم ، كما ينصرف من الصلاة وقد ذكرنا فيما تقدم أن تأويل التسليم

من الصلاة الظاهرة مثل التسليم لأولياء الله، فمثل التسليم عن العيين مثل التسليم للآئمة ومثل التسليم عن الشمال مثل التسليم نحو حجج وأن سلامه عليهم لإقراره بهم وبما أتوا به من الظاهر والباطن وهذا فلا بد من توقيف المقول من درجة إلى درجة عليه في كل ما ينقل فيها بفتح به ويؤثر في أول ذلك وآخره باعتقاده والعمل به، ويتلو ذلك ذكر الدفن والقبور، قد ذكرنا فيما تقدم أن الموت على صريين فسرهما وشرحناهما، وأن أحدهما محمود والثاني مذموم وكذلك ذكرنا أن النقلة التي مثلها في الباطن مثل الموت يكون على وجهين إلى خير وإلى شر، كما يكون كذلك النقلة بالموت من الدنيا إلى الآخرة نقلة إلى خير ونقلة إلى شر، وكذلك الدفن والقبر منه محمود ومنه مذموم على ما يجرى عليه حال النقلة والمقول، فالمحمود من ذلك أن القبر والدفن إنما يكون في الأرض وقد تقدم ذكر الله عز وجل ما أنعم به على البشر من ذلك، فقال: «ألم يجعل الأرض كهاتنا أحياء وأمواتاً» يعني أنها تكففت الخلق أحياء وأمواتاً، وقال: «ثم أماتناه فأقبره». وقال في قصة ابن آدم: «فبعث الله نوحاً نوحاً في الأرض ليريه كيف يواري سوءة أخيه قاله يلو يلقى أعجرت أن أكون مثل هذا العراب فأواري سوءة أخيه». فجعل الله عز وجل الملعون والقبر للإنسان دون سائر الحيوان كرامة أكرمه بها وسترة إذا حال عليه **تخيمه وتلاشي ويبقى** عن عيون الخلق، وأباح رسول الله صلى الله عليه وآله ريادة القصور، وسد ذكر ذلك وما جاء عنه صلوات الله عليه وآله من تفصيلها وتوقيرها وإكرامها، وقد تقدم القول بأن مثل الأرض في الباطن مثل الحجة وجاء عن رسول الله صلى الله عليه وآله أنه قال: «الأرض أمكم وهي بكم برة»، وكذلك ذكرنا أن الحجة مثله مثل لأرض ومن ذلك قول رسول الله صلى الله عليه وآله عليه وآله لعل عليه السلام: «أنا وأنت يا علي أبوا المؤمنين»، فمثل الدفن في القبر في الحال المحمود مثل إرقاء المؤمنين في درجات الإيمان من درجة إلى درجة حتى يتصل بحجة زمانه فيصير إلى درجة النقباء، وهي أعلى درجات الإيمان للمؤمنين، والنقباء هم حجج الحجة وهم اثنا عشر نقيباً كما ذكر الله عز وجل ذلك في كتابه فقال: «وبعثنا منهم اثني عشر نقيباً». وذلك أنه إذا قوى أمر صاحب الزمان وكل كان له اثنا عشر نقيباً بكل جزيرة نقيب يدعوون إليه ويقدر ما يتبها له من الإمكان والزمان يكون ذلك، وربما نقص منه، والأرض اثنا عشر جزيرة وهي جزيرة العرب وجزيرة الروم وجزيرة الصقالية وجزيرة النوب وجزيرة الخزر وجزيرة الهند وجزيرة السند

وجزيرة الزنج وجزيرة الحبش وجزيرة الصين وجزيرة الديلم وجزيرة البربر فهذه
 جزائر الأرض ومن كان منهم فيها من الأمم غير من ذكرت أسماؤها بهم فهم
 مسروبون إليهم ، وكان موسى عليه السلام قد قوى أمره لأنه كان وسط السبعة النطقاء
 وهو الرابع ، وكل رابع من الأئمة من كل أسبوع كذلك يكون أقوامهم ، وكذلك
 كان المهدي صلوات الله عليه رابع أسبوعه فقوى وأظهر الله عز وجل أمر أوليائه
 وفتح به وكذلك كل شيء أقواه وسطه فكان لموسى عليه السلام ، كما قال الله عز وجل ،
 من بنى إسرائيل اثنا عشر نقيباً يدعون إليه في جميع جزائر الأرض ، ومن ذلك
 أنه لم تحمل جزيرة من أن يكون فيها إلى اليوم من يتحل شريعة موسى عليه السلام
 من اليهود ، ولا حقت عليهم كلمة العذاب و الرمهم الله عز وجل الذلة والمسكنة
 بما كسبت أيديهم عنهم ذلك أجمعين ، فهم اليوم حيث كانوا أذلة تحت أيدي الأمم
 في جميع الجزائر ، فالتقواء كما ذكرنا أرفع المؤمنين درجة فمن بلغ من المؤمنين
 إلى درجة التقواء لم يرق بعد ذلك إلا إلى الحجة ، وذلك مثل الدفن المحمود لأن
 المدفون قد صار إلى الأرض التي مثلها في الباطن مثل الحجة ، والميت المدفون في
 الظاهر قد صار إلى آخر أمره كذلك لا يتزبد في حسناته ولا يرتقى بعد ذلك إلى
 منزلة من منازل الدنيا كما ذلك في الباطن على ما ذكرناه والميت الذي يلقى
 على وجه الأرض أو يصلب مثله في حال الموت المحمود مثل الداعي الذي يرفع
 فوق الدعاة وهو دون النقيب ، لأن هذا إنما صار على وجه الأرض ولم يغب فيها ،
 ومنه قول الله جل ذكره حكاية عن يوسف عليه السلام : وأما الآخر فيصلب فتأكل
 الطير من رأسه . ومثل الطير . أنهم في الباطن الدعاة قول الله عز وجل : «وحشر لسليمان
 جنوده من الجن والإنس والطير» . يعنى في التأويل الباطن أتباعه من أهل الباطن
 وأهل الظاهر والدعاة وقوله لإبراهيم : مخذ أربعة من الطير فصرهن إليك . وقد ذكرنا
 تأويل ذلك وبيانه ، وأنه عني في الباطن أربعة من الدعاة ، فافهموا أيها المؤمنون بيان
 التأويل وعلم باطن الدين والتزويل ، فهمكم الله وعلمكم وأوزعكم شكر ما أنعم
 به عليكم وصلى الله على محمد نبيه وعلى الأئمة الهداة من ذريته وسلم تسليماً ، وحسبنا
 الله ونعم الوكيل .

المجلس العاشر من الجزء السابع

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الظاهر بما أظهر خلقه من عجائب قدرته ، الباطن بما أودع أوليائه وأهل المعرفة به من سرائر حكيمته ، وصلى الله على محمد سيده وعلى الصفوة من ذريته . ثم إن الذي يتلو ما تقدم القول به من تأويل الجناز من كتاب الدعائم نسفاً على ذكر تأويل الموت والدفن المحمودين الذين ذكرنا أن لهما ضدين ملمومين إذ كان الموت في الظاهر كما ذكرنا نفقة من الدنيا إلى الآخرة وتجميع نقلتين منهما نقلة محمودة لمن صار إلى رحمة الله ونقطة ملمومة لمن صار إلى عذابه ، والحمد في ذلك والذم للمنقول ، فأما النقلة في ذاتها التي تفرقت الحالتان منها فنقطة حكمة لا يلحقها دم ولا عيب لأنها فعل الباري جل وعز ، والحمد في ذلك والذم للمخلوق والمنقول بما أوجبه أعماله التي فوص فيها إليه واختاره الذي أوجب ذلك له والموت الملموم من يصير إليه موت الكفر ^{أما يرجع} ^{من} النفاق وغيره ومثل ذلك مثل الموت في الظاهر المنقول صاحبه إلى عذاب الله الدائم في دار الآخرة ، ومثل ذلك في تأويل الباطن مثل المرتد عن إيمانه إلى الكفر والنفاق فالدونهما من سوء الأعمال الموجبة لنقلته عن الدرجة التي كان عليها وسقطه عنها إلى ما دونها على ما قدما شرحه وبيانه ، فمن كان قد آمن ثم أهد لإيمانه رجع إلى ما كان عليه من الكفر والضلال قبل الإيمان ، ومثل القبور في هذا الوجه في التأويل الباطن مثل أهل الكفر والضلال فيرجع المنقول الملموم الذي أهد لإيمانه إلى جملتهم بحسب ما كان ، ومن ذلك قول الله عز وجل من قاتل . هـ أهاكم التكاثرت حتى زرتم المقابر كلا سوف تعلمون ثم كلا سوف تعلمون كلا لو تعلمون علم اليقين لترون الحليم ثم لترون عين اليقين ثم لتسألن يومئذ عن النعيم . وهذا وعيد من الله جل وعز تواعد به من أخرج من الإيمان وارتد إلى الكفر والقور كما ذكرنا في التأويل هاهنا أهل الضلال وزيارتهم الرجوع إليهم على ما بينا من القول في ذلك وسؤالهم عن النعيم هو كما قال جعفر بن محمد صلوات الله عليه لبعض أوليائه وتلاهذه الآية ما يقول فيها هؤلاء؟ يعني العامة قال . يقولون إن النعيم الذي يسألون عنه شرب الماء البارد؛ فقال : لن

كان ذلك لبطولن سؤاھم والله جل وعز أكرم من أن يبيع لعاده ذلك ثم يسألهم عنه ، ولكن نحن النعم الذي أنعم الله عليهم ما وعنا يسألون وعما ضيعوه من حقنا ، فهذه جملة القول في تأويل باطن الموت والقيور والدفن مع ما تقدم ذكره من ذلك في المجلس الذي قبل هذا المجلس ، والقبر للمؤمن محمود وللکافر ملعوم كما ذكرنا مثل ذلك في الموت ومن ذلك قول أنى ذر رحمة الله عليه : الدنيا سجن المؤمن والقبر بيته والجنة مأواه والدنيا جنة الکافر والقبر سجنه والجحيم مأواه .

ويتلو ذلك من كتاب الدعائم ما جاء عن الأئمة صلوات الله عليهم من ذكر اللحد وهو الذى يشق فى حاسب لقبر بطوله مما يلى القبلة منه ليضجع الميت فيه والضريح وهو الذى يشق فى وسطه مثل ذلك وأن كلاهما مباح ، وذلك كذلك فى الظاهر ومثله فى الباطن توجه المنقول إلى هذه الدرجة ، وقد منا ذكرها إلى إمام زمانه ومثله مثل القبلة بقدر ما توجه حاله من الزمان الذى ينقل فيه من قربه منه ، أو بعده عنه كما يقرب اللحد من حائط القبلة من القبر ويبعد الضريح قليلا عن ذلك ويوجه الميت إليها .

ويتلو ما جاء من فرش اللحد إذا احتجج إلى ذلك ومثله فى الباطن ما تقدم للمنفول هذه الدرجة من الذى يعتمد عليه فيها إذا احتجج إلى ذلك .

ويتلو ما جاء عن على صدوات الله عليه أنه قال : لا ينزل المرأة فى قبرها : إلا من كان يراها فى حياتها ويكون أول الناس بها يلى مؤخرها وأولاهم بالرجل يلى مقدمه ، فهذا كذلك يجب فى ظاهر الأمر فى دفن الموتى ، وتأويله ما قد تقدم القول به من أن مثل المرأة مثل المستفيد ومثل الرجل مثل من يعبده ولا ينقل المؤمن من درجة إلى درجة فى درجات الإيمان إلا من كان يعبده ومن هو أعلى منه ، وذلك مثل رؤيته إياه وهو إطلاعه على أعمامه التى كانت تحرى له حل يديه فهو يلى نقلته ويلى منه موضع حودته ، وذلك ما لم يكن يكشفه من العلم الذى أفاده لغيره فى وجهه ، وما كان من مساويه المستورة فى وجه آخر ، وقد بيينا تأويل ذلك وشرحناه شرحاً شافياً فيما تقدم .

ويتلو قوله صدوات الله عليه من أنه كره أن ينزل الرجل فى قبر ولده خوفاً من رقة قلبه عليه فهذا مما ينبغى فى الظاهر ألا ينزل الرجل ولده فى قبره إشفافاً عليه مما يلزمه من الرقة والحزن إذا ولى ذلك منه ، وتأويل ذلك فى الباطن ما قد تقدم

القول به من أن الوالد مثل الداعي فن فوقه من الحدود ، وأمثال الأولاد أمثال المستجيبين لدعوة الحق ممن دونهم وذكرنا فيما تقدم أنه إذا حضر نقلة المنقول من هو أعلى من داعيه كان أمره إليه ألا يتقدم في ذلك مفصول فاضلا فيكون الذي يلي المنقول غير أبيه الذي هو أقرب إليه .

ويتلو ذلك ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وعلى آله أنه قال : باب القبر مما يلي رجلي الميت ، فيه يجب أن ينزل فيه ويصعد منه . فهذا في الظاهر هو الواجب أن ينزل في القبر ويصعد من أراد الثروب إليه والصعود منه من قبل رجلي الميت ، وتأويل ذلك في الباطن ما قد تقدم انقول به من أن مثل الرجلين اللتين عليهما التصرف وهما السعي مثل الإمام والخمسة فن قللها يكون نقل من ينقل المنقول في درجات دعوة الحق .

ويتلو ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وآله أنه قال لقوم أنزلوا ميتاً في قبره : استقبلوه استقبالا ، يعني مصحوة على شعير قبره مما يلي القلة واستقبلوه فخلوه على أيديكم وأنزلوه في قبره ، وذلك في لحده : وقلوا على منة الله وملة رسول الله . فهذا مما ينبغي لمن أنزل ميتاً في قبره في الصاهر أن يقوله ويفعله به وهو خلاف السل الذي يفعله بعض العامة بمحلول رأس الميت عند موضع رجليه في القبر ثم يسلبه من قبل رأسه من السرير فيترلونه في القبر كذلك وهو مما يرغب عنه ، والسنة الاستقبال وتأويله في الباطن أن على من كان بين أمر المنقول إلى أعلى درجات المؤمنين على ما قلنا من بيان ذلك إذا أراد أن يسلمه إلى حجة الزمان كما ذكرنا أن يستقبله بما ينبغي أن يستقبل به مثله من التأييد والمعاتحة مما يؤكد عنده به ملة الله وملة رسوله .

ويتلو ذلك ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وآله أنه أمر أن يبسط على قبر عثمان بن مظعون ثوب ، وهذا جائز في طاهر الأمر ومثله في الباطن ستر المنقول إلى أعلى الدرجات على ما قلنا ذكره ، إلى أن يصير إلى حيث يصير إليه مما ينقل فيه

ويتلو عنه صلوات الله عليه أنه أمر قوماً أنزلوا ميتاً في قبره أن يضعوه في لحده على جنبه الأيمن مستقبل القبلة ولا يكسوه لوجهه ولا يلقوه لقفاه ثم قال للذي يليه :

ضع يديك على أنفه حتى يتبين لك استقباله القبة ، ثم قال : قولوا اللهم لقنه حجته وصعد روحه ولقنه منك رسواناً ، فهذا مما ينبغي لمن الخلد ميتاً في الظاهر أن يفعله به ويقول له عند إحداه إياه وتأويله في الباطن ما قد تقدم القول به من أن الاستقبال بالذي يرقى إلى مثل هذه الدرجة إمام زمانه الذي مثله مثل القبة وتوقيفه على الاعتماد عليه وذلك مثل إضجاعه على جنبه الأيمن ومثله مثل إمام الزمان أيضاً .

ويتلو ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وآله أنه كان إذا حضر دفن جنازة حثا في القبر ثلاث حثيات يعنى من التراب ، وعن علي عليه السلام أنه كان إذا حثا في القبر قال إيماناً بك وتصديقاً لرسولك وإيقاناً ببعثك ، هذا ما وعد الله ورسوله وصدق الله ورسوله : وقال ، من فعل هذا كان له بكل درة من التراب حسنة ، فهذا مما ينبغي أن يفعله من شهد دفن الميت في الظاهر ، وتأويله في الباطن ما تقدم القول به من أن مثل الدفن مثل نقل المنقول إلى أعلى درجات دعوة الحق وذلك اتصاله بحجة زمانه ، ومثل ثلاث حثيات مثل ما كان ارتقى به إلى ذلك من أول ابتدائه وهو باب داعيه الذي كسر أولاً عليه والداعي الذي دعاه والنقيب الذي أقام الداعي لدعوته لكل واحد منهم جزء من ثواب ما ارتقى إليه ووصل إلى اتصال من اتصل به بقدر الحثية مما أحاط به من التراب يشركونه في فضل ذلك وثوابه بقدر ما عساه به منه كما يكون ثواب مثل ذلك في الظاهر لمن دفن ميتاً وأعان بمثله في دفنه .

ويتلو ذلك ما جاء عن علي صلوات الله عليه أنه رفع إليه أن رجلا مات بالرساق على رأس فراسخ من الكوفة فحملوه إلى الكوفة ، فأنهكهم عقوبة وقال : ادفنوا الأجساد في مصارعها ولا تعملوا فعل اليهود ينقلون موتاهم إلى بيت المقدس ، وقال عليه السلام ، لما كان يوم أحد أقبلت الأنصار تحمل قتلاها إلى دورهم ، فأمر رسول الله صلى الله عليه وآله مادياً صدى : ادفنوا الأجساد في مصارعها فهذا هو الواجب في ظاهر الأمر ، ويكره نقل الميت من المكان الذي يموت فيه إلى غيره إذا بعد ، وتأويله أن المنقول إلى الدرجة التي قدمنا ذكرها لا ينقل إليها إلا بحضرة حجة إمام زمانه ولا ينبغي لمن ينقله إليها بغير حضرته وينقله فيما دون ذلك حيث كان ، وإلى إيصاله إليه بنفسه إذا رأى صاحب الأمر اختصاصه وأخذ به إليه ولا يرسله

دون أن يوصله ويكون نقده إلى صاحب الأمر الذي يختاره لذلك ويصطفيه .
ويتلو ذلك أن علياً صلوات الله عليه لما دفن رسول الله صلى الله عليه وآله ربيع
قبره ، وهذه هي السنة في القبور أن تربع ولا تسم ، وقال قوم بالتسليم ودليل ذلك أن
حجير القبر مربع وكذلك يكون علامته من عوفه وتأويل ذلك أن دعوة الحق إليه كان
فيها المنقول مثلها مثل البيت مربعاً ومثل تربيعة أن دعوة الحق إنما تقوم بإمام
وحجة وداع وما ذون ، فالمأدبون يكسر سداعي ويدل عليه والداعي يفعل مثل ذلك
للحجة ، والحجة يفعل للإمام لأنه إليه يدعو مادام حياً فإذا انتقل صار الأمر إليه
وأقام حجة مكانه يدعو إليه كذلك يكون باطن القبر وظاهره مثلاً لذلك .

ويتلوه ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وآله أنه لما دفن عثمان بن مطعون
دعا بحجر ، فوضعه عند رأس القبر وقال : يكون عاجاً لأدفن إليه قرابتي فتعليم
القبور في الظاهر بالبناء وغيره مباح في الظاهر وتأويل ذلك في الباطن علامة
المنقول إلى مثل ذلك من درجات الفضل بما يعرف به فضله ومجده .

ويتلوه ما جاء عن علي صلوات الله عليه من أنه كره أن يعمق القبر
فوق ثلاثة أذرع وأن يراد بعمقه تراب غير ما يخرج منه ، فهذا هو الواجب في الظاهر
وتأويله في الباطن أن لا يعمق المنقول إلى تلك الدرجة في أكثر مما يسعى له أن
يعلمه في درجته تلك من علم الإمام والحجة والداعي ولا يزداد فوق ذلك .

ويتلوه ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وآله أنه رش على قبر عثمان
ان من مظهر ماء بعد أن سوى عليه التراب ، فذلك مما يستحب أن يفعل في الظاهر ،
وتأويله في الباطن ما يمدح حجة إمام الزمان من يلقه إليه ويدخله في جملة
من العلم والحكمة ومثل ذلك مثل الماء على ما تقدم البيان .

ويتلوه ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وآله أنه رخص في زيارة القبور
وقال إن ذلك يذكركم الآخرة ، وأن طمة عليها السلام كانت تزور قبور الشهداء
وهذا مريح في مباح في الظاهر أن يزور الحى قبر الميت ، وتأويل ذلك ما قد
تقدم القول به من أن الموت والدفن على ضربين محمود ومذموم فالمحمود منه النقلة
إلى درجات الفضل ومن نقل إليها فبإحسان زيارته واعتقاده والمشي إليه من نقل
إلى ضد ذلك من السفل والانهطاط لم يجب زيارته ولا تعاهده وذلك من قول الله

عمر وجل : أهاكم التكاثر حتى رء المقبر ، وقد تقدم ذكر بيان التأويل في ذلك وإيضاحه ويتلوه ما جاء عن علي صلوات الله عليه أنه كان إذا مر بالقبور قال السلام عليكم يا أهل الدار ، فإنا بكم لاسقون ثلاث مرات ، فهذا مما يستحب من القول لمن مر بالقبور وأن يدعو لأهلها . وتأويله في الباطن التسليم لأمر المنقولين إلى علو المنازل ممن نقلوا عنه على ما تقدم القول به قبل هذا .

ويتلوه ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وآله من النهي عن تخطي القبور والضحك عندها فهذا هو الواجب في الظاهر وتأويله في الباطن تعظيم المنقولين إلى رفيع الدرجات من أن يمزح عندهم أو يلعب أو يلهو ومن أن يتحطاهم من هودوهم إلى من سواهم ولا يتجاوز أمرهم .

ويتلوه ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وآله أنه كره أن يبنى مسجد عند القبر ، فهذا مكروه في الظاهر وقد ذكره في كتاب الصلاة وتأويله في الباطن أنه لا يجوز أن ينصب دعوة للمفولين إلى عابة الدرجات لأنهم قد انتهوا من ذلك إلى أقصى ما فيها من المنازل .

ويتلوه ما جاء عن رسول الله (صلعم) أنه لما ساء يحيى جعفر قال لأهله : واصنعوا طعاماً واحسبوه إليهم ما كانوا يحيى شعبهم وكلوه شعبهم فقد جاءهم ما يشغلهم عن أن يصنعوا لأنفسهم ، فهذا مما ينبغي أن يفعلوه في الظاهر أهل الخاصة بمن مات لهم ميت ، وتأويله في الباطن إقبال من نقل مقولا إلى درجة عن أصحابه عليهم بالمفاتحة والبيان والحكمة ليسليهم عن الغم ممن ينقله عنهم إلى أن يتسلوا عن ذلك فافهموا أيها المؤمنون تأويل باطن ما أنتم به متعدون به ما مورون وإياه مندوبون أعانكم الله على حمل ما حملكم ونفعكم بما علمكم ونصركم وصلى الله على محمد نبيه وعلى الأئمة من ذريته وسلم تسليماً ، وحسنا الله ونعم الوكيل .

تم الجزء السابع من كتاب تربية المؤمنين وبليته الجزء الثامن .

الجزء الثامن من كتاب تربية المؤمنين بالتوقيف على حدود باطن علم الدين ،
الجلس الأول من الجزء الثامن

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الواحد الأذل بلا كيفية ، المبدع ما أبدع ، وخلق ما خلق بلا تكلف ولا روية ، وصلى الله أتم صلواته على أفضل البرية محمد نبيه والأئمة من عترته الزكية ، قد مضى معشر الأخوان فيما سمعتموه من التأويل والحكمة والبيان بعض تأويل ما أثبت لكم في كتاب دعائم الإسلام من ظاهر الفرائض والأحكام والحلال والحرام ما جاء في ذلك من ذكر الولاية والطهارة والصلاة بحسب ما أوجبه الحد الذي أنتم فيه على ما تأدى إليكم من ذلك وسمعتموه .

والذي في كتاب دعائم الإسلام مما يتلوه كتاب الزكاة فاسمعوا تأويل ما جاء من ذكرها فيه ، واعلموا أن كل ما اجتمع عليه كتاب دعائم الإسلام من علم ظاهر الفرائض والأحكام والحلال والحرام هو ظاهر دين الله عز وجل الذي تعبدكم بإقامته والعمل به فأصموا بما أمرتم به فيه وأقيموا ونزهوا عما نهىكم عنه فيه واجتنبوه ، وأن الذي سمعتموه وتسمعون من تأويل ذلك وباطنه علم وحكمة ونعمة ورحمة بين لكم الله جل وعز على أوليائه بذلك ما دل عليه به مما تعبدكم بظواهره على ما تعبدكم به من ولايتهم وتكون معهم والسمع والطاعة لهم ، وإنه لا يفع عمل عامل في ظاهر ولا باطن إلا بذلك ، وبين ذلك في كتابه بقوله ، أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم ، وقال لرسوله محمد صلى الله عليه وآله قل يعني لأمتي ، لا أسألكم عليه أجراً إلا المودة في القربى ومن يقترف حسنة نزد له فيها حسناً ، فأخبر جل من أخبر أن قبول الحسنات والزيادة في ثوابها إنما يكون بطاعة أوليائه ومعرفتهم ومودتهم وأخبر جل ثراه على لسان رسوله محمد صلى الله عليه وآله بأن من أطاعهم أطاع الله ومن عصاهم عصاه ، وذلك لأن الله سبحانه وصل طاعتهم بطاعته وطاعة رسوله ، وكما لا يقبل الله جل وعز من أحد طاعته إلا مقرونة بطاعة رسوله كذلك لا تقبل طاعة الرسول إلا مقرونة بطاعة أولي الأمر ، وجاء عن رسول الله صلى الله عليه وآله أنه قال لاحظ في الإسلام لمن ترك الصلاة فظاهر

الصلاة ما قد عرفتموه وباطنها ما قد أخبرتم به من الدخول في الدهوة الحق فمن
 ترك الصلاة الظاهرة والباطنة أو إحداهما لم يكن له حظ في الإسلام لأن الله جل
 وعز لا يقبل من عباده ما افترض عليهم حتى يقوموا به ظاهراً وباطناً كما لم يقبل
 الإيمان به والتصديق لرسوله الذي هو أصل الإيمان إلا بقول ظاهر باللسان واعتقاد
 باطن في القلب، ولو قال قائل بلسانه ولم يعتقد بقلبه لم يقبله منه جل وعز فيما بطن
 عنده ولو اعتقده بقلبه ولم يقله بلسانه لم يقبله في الظاهر الذي افترضه كما لا يكون
 المشرك داخلاً في حكم ظاهر الإسلام حتى يلفظ به بلسانه ولا يكون في باطن ما
 عند الله مسلماً حتى يعتقد ما قال بلسانه نفسه، ومن ذلك قوله جل ذكره لحمد
 نبيه صلى الله عليه وآله: «إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ
 لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ». فأكذبهم في قولهم لما علم أنهم لم يعتقدوا
 ما قالوه بقلوبهم ولم يقبل ذلك منهم، ومن ذلك قوله جل من قائل: «وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ
 نِعْمَهُ طَاهِرَةً وَبَاطِنَةً». ومن أجل نعمة ما عهد العباد به وجعلهم لهم سبباً لنيل
 النعمة العظيمة الدائمة من الثواب في دار المآب فأخبر أن ذلك لا يكون إلا ظاهراً
 وباطناً، وقال وفروا ظاهر الإثم وباطنه فلم يقبل ترك ما نهى عنه إلا ظاهراً وباطناً
 وكما لم يقبل ما أمر به إلا كذلك فحتمل كل شيء محمل عهد العباد به ظاهراً وباطناً
 وافترض عليهم أن يأتوا به كذلك ودل بما أودع أوليائه من الحكمة والبيان على ذلك
 ليؤدوا إلى من استجاب لهم وأقبل عليهم وأحد منهم ليقبوا ذلك كما افترضه
 عليهم ويعبدوه بمعرفة ويعملوا بما أمرهم بالعمل به وينتبهوا عما نهاهم عنه بعلم به،
 ولم كان ذلك والسبب فيه الذي أوجبه في الظاهر والباطن بحسب ما افترضه جل
 ذكره على لسان رسوله محمد صلى الله عليه وآله أن الصلاة لا تجزى ولا تقبل
 إلا بمعرفة وطهارة، فمن لم يعرف الرسول الذي جاء بفرض الصلاة ولم يصدق لم يقبل
 صلاته في الظاهر ولا في الباطن، وكذلك من لم يعرف إمام زمانه ويتولاه لم يقبل
 ذلك كذلك منه، وإذا صلى في الظاهر بغير طهارة ظاهرة بالماء الظاهر لم يقبل
 صلاته وإذا دخل في دعوة الحق التي مشها في التأويل مثل الصلاة ولم يتطهر
 بالعلم من الكفر والشرك والمعاصي وكان مقبياً على ذلك أو على شيء منه
 لم يكن من أهل دعوة الحق، ثم قال رسول الله صلى الله عليه وآله لا صلاة إلا بزكاة،
 فأبان بذلك قول الله عز وجل: «وَوَيْلٌ لِلْمُشْرِكِينَ الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ». وقوله:

« وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة » فقرنهما ، وقال : « قد أفلح من تركي وذكر اسم ربه فصلي » ، هيب رسول الله صلى الله عليه وآله ذلك بقوله : « لا صلاة لمن لا زكاة له ولا حظ في الإسلام لمن ترك الصلاة ولا صلاة إلا بطهارة ولا طهارة إلا بمعرفة » ، وقد ذكرنا فيما تقدم من كتاب دعائم الإسلام أن الإسلام سبع دعائم ، أولها وأصلها وما لا يقبل شيء منها إلا به الولاية ، وهي ولاية الله وولاية الرسول وولاية أولى الأمر ، ثم الطهارة والصلاة والزكاة والصوم والحج والجهاد ، فذكرنا فيما تقدم هذا الكتب تأويل الولاية والطهارة والصلاة ، ونحن مبتدئ بتوفيق الله وعونه الآن بذكر تأويل الزكاة على ما جاء في كتاب دعائم الإسلام الذي قصدنا بهذا الكتاب ، تأويل ما فيه على ما قدمنا ذكره في الحلد الذي يجري ذلك فيه وبالله نستعين ، كتاب الزكاة لزكاة ، في الظاهر إخراج ما يجب على الأغنياء في أموالهم ودعمه إلى الأئمة الدين تعبد الله عز وجل الناس بدفع ذلك إليهم وتعبدهم بصرفها في الوجوه التي أمرهم الله بصرفها فيها وجعلها طهراً للمؤمنين الذين يدفعونها فقال جل من قاتل لبيبة محمد صلى الله عليه وآله : « أحد من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها » وأجمع المسلمون على أن ذلك لم يزل الواجب فيه برؤاى الرسول صلى الله عليه وآله ، الذي أمر بقبضه وأوجبوا دفع ذلك إلى الأئمة من بعده فالواجب دفع ذلك على من وجب ذلك عليه إلى إمام زمانه أو إلى من أقامه لقضيه على ما افترضه الله جل ذكره وبينه رسوله صلى الله عليه وآله فهذا هو الواجب في الظاهر في الزكاة ، وتأويل الزكاة أن الزكاة في لغة العرب التي نزل القرآن بها الطهارة ، قال أصحاب اللغة زكاة المال تطهيره إذا زكا الرجل ماله أى أخرج منه ما يجب عليه فيه من الزكاة فقد طهر ورجل له ما بنى عنه منه ، وإذا لم يعمل ذلك كان المال غير مطهر وكان غير حلال ، ومن ذلك قول الله عز وجل : « والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله عيشهم بعذاب أليم » ، ومعنى إنفاقها في سبيل الله أى إنفاق ما وجب فيها من الزكاة ، وقال رسول الله صلى الله عليه وآله : « ما أخرجت زكاته فليس بكتزه والكدر ما حصى وما ستر » ، فأما ما أخرج الواجب فيه فقد أظهر وعرف مقداره بمعرفة ما خرج منه فلم يستر ، والزكاة أيضاً في اللغة الصلاح يقال منه رجل صالح ركي والصلاح لا يكون إلا مع الطهارة ولا يكون الرجل صالحاً إلا وهو طاهر من الذنوب ولا طاهر من الذنوب إلا وهو صالح ، والزكاة في اللغة يقع

على الطهارة وعلى الصلاح وهي أيضاً في السنة الزيادة يقال منه زكا الشيء يزكو إذا زاد ونمي ، والزكاة في التأويل تجري على هذه الوجوه كلها تكون في موضع طهارة وفي موضع صلاحاً ، وفي موضع زيادة ونموً على قدر ما يوجب المراد بالخطاب فيها كما يجوز ذلك في ظاهر اللغة التي يراد القرآن بها وقد قال الله جل وعز : « قد أفلح من زكاهما وقد خاب من دساها » ، فالتركية ما ذكرناه وقوله دساها خلاف ذلك ونقيضه ، فمذكور أهل المعرفة باللغة وقد قال جل وعز : « خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها » ، فيحتمل أن يكون أراد وهو أعلم بما أراد تطهرهم وتصلح أمرهم أو تزيد فيهم وتنميتهم وقد يجوز أن يريد بذلك الطهارة لأن العرب تكرر اللفظ إذا اختلف ظاهره وإن اتفق معناه ، ويكون قول الله عز وجل وأقيموا الصلاة يعني بباطن ذلك إقامة دعوة الحق وآتوا الزكاة أي أعطوا الواجب الذين تزكون به أي تتطهرون وتطهرون أموالكم به وتزبدون من الفضل بإعطائه وتكوبوا بذلك الصالحين عدولاً كما يقال للرجل زكى إذا عدل وبلغ مبلغ العدول ، كذلك يبلغ مبلغ ذلك من تزكى بماله وتكون الزكاة أيضاً المزكى الذي يزكى الناس ويظهرهم ، والعرب يسمي الشيء باسم ما صحبه ولأمه ، وكذلك جاء في بعض التأويل أن مثل الصلاة مثل المطفاء والأئمة الذين يقومون بإقامة الدعوة ومثل الزكاة مثل الأسس والحجج الذين يطهرون الناس ويصلحون أحوالهم وينقلونهم في درجات الفصل بما يوجب أعمالهم ، فيكون على هذا قوله لا صلاة إلا بزكاة يعني أنه لا يقوم الدعوة إلا بمعرفة الأسس للذين هم أوصياء السبيين ، والحجج الذين هم أوصياء الأئمة ، فهذه جملة من القول في تأويل الزكاة ، ويتلو ذلك من كتاب دعائم الإسلام ، ذكر الرغائب في إنباء الزكاة . جملة القول في إنباء الزكاة على ما قلنا ذكره الاتصال بأولياء الله ومن أقاموه بصلاح الأعمال لنيل الطهارة بذلك منهم وليلوع إلى مبالغ الصالحين عندهم وأهل العدالة من أوليائهم .

ويتلو ذلك قول الله جل وعز : « قد أفلح من تزكى وذكر اسم ربه فصلي » ، وتأويله أن الفلاح النجاة يقول قد نجح من اتقى من طهره أولياء الله وبلغوه مبالغ الصالحين ، وأطلقوا له أن يدعوا إلى الله وإليه وذلك تأويل الزكاة كما ذكرنا ، وأن يذكر الناس باسم ربه واسم الله في التأويل ولي الزمان الذي يعرف الناس ربهم حق معرفته من جهته بما يدلهم به عليه .

ويتلو ذلك قوله جل ذكره : قد أفلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون
والذين هم عن اللغو معرضون والذين هم للزكاة فاعلون ، تأويله في الباطن أنه قد
نجا من المحذور والمخوف من كان في دعوة الحق خاشعاً أي خائفاً من الله ومن أوليائه ،
مطيعاً له وطم مقبلاً عليه وعليهم معرضاً عن اللغو فيها فيما يقوله أي لا يقول فيها
إلا الحق وقد فعل فيها ما طهره من دنونه وأصلحه ودفعه عند أوليائه .

ويتلو قول رسول الله صلى الله عليه وآله : إذا أراد الله بعبد خيراً بعث إليه
ملكاً من خزان الجنة فيمسح صدره فتسحق نفسه بالزكاة . تأويله ما قد تقدم القول
به من أن الملائكة في الظاهر هم الوسائط بين الله عز وجل وبين أسبائه ورسله
إليهم وأهل سمواته وسه قوله : الله يصطفى من الملائكة رسلاً ممن الناس . والملائكة (١) في
لغة العرب الرسالة ، وهم في الباطن أولياء الله وأسبائهم فيما بينهم وبين العباد الذين ملكوا
أمرهم ، وإن باطن الجنة دعوة الحق التي بها يوصل إلى الجنة في الآخرة ، وخزانها
الغائمون بها من أراد الله به خيراً بعث إليه منهم من يهدي قلبه إلى حجة إمام زمانه
فيتولاه ويعمل بما يوجب طهارته وتزكيتهم والمريد من فضل الله حل وعمر عده ،
وتسحق بذلك نفسه أي تسحق بقبوله وتجب إليه ، فافهموا أيها المؤمنون ما تسمعون
من بيان أولياء الله عليهم السلام وسامعوا فيما يرفعكم عند ولي أمركم وما يقرركم
من رضى ركم ويعطركم ويرزقكم ، فتح الله لكم في ذلك وأعانكم عليه ووفقكم
للعمل به بفصل رحمته ، وصلى الله على محمد نبيه وعلى الأئمة الأبرار من عترته
وسلم تسليماً ، وحسبنا الله ونعم الوكيل .

الجلس الثاني من الجزء الثامن

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله المتعالى عن إدراك لأبصار وحسن القلوب ، المتعالى عن الأشباه
والأمثال والصروب ، وصلى الله على النبي محمد سيد البشر وعلى الأئمة من ذريته
خير من مضى ومن عز .

وإن الذى يتلو ما تقدم ذكره من كتاب دعائم الإسلام قول أمير المؤمنين

(١) الملائكة (م ع) .

على بن أبي طالب عليه السلام: «العابد ثلاث علامات الصلاة والصوم والزكاة». وتأويل ذلك أن العابد في باطن التأويل هو المتعبد لله ولأوليائه من المؤمنين المعترف بولايتهم الواقع تحت أمرهم ونهيهم وطاعتهم، وأن علامة ذلك فيه القيام بما أخذ عليه في دعوة الحق التي هي باطن الصلاة وكتمان ما سكنه فيها وذلك باطن الصيام والطهارة من كل عيب ودنس، وذلك مثل الزكاة على ما قمنا ذكره في بعض وجوهها وتزويد أحواله في الخير وتمسكه بحجة ربه وذات مثلها في الوجوه الأخر على ما بيناه، ويتلو ذلك ما ذكر عن أمير المؤمنين على صلوات الله عليه أنه قال في وصيته: وأوصي ولدي وأهلي وجميع المؤمنين بتقوى الله ربهم، والله الله في الزكاة فإنها تطهى غضب الله ربكم، وهذا في الظاهر هو وصية منه عليه السلام لمن وجبت عليه الزكاة في ماله أن يدفعها إلى من يحب له قبضها من ولده، ووصية منه لمن يجب له قبضها أن يصرفها في وجوهها التي أمر الله عز وجل بصرفها فيها، وتأويله في الباطن أن يعمل المؤمن بما يركبهم عند أولياء الله وأن يركب أولياء الله من ولده الذين هم أئمة دين الله، والقوامون على عبادته من أئمة الدين أن يركب منهم فيطهروهم بالعلم الحقيقي الذي به يكون طهارة الأرواح المعلقة في الدار الآخرة.

ويتلو ذلك ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وآله أنه قال في الزكاة: إنما يعطى أحدكم جزءاً مما أعطاه الله فليعطه بطيب نفس منه، ومن أدى زكاة ماله فقد ذهب عنه شره. فظاهر هذا أمر وترغيب لمن وجبت عليه الزكاة في ماله أن يدفعها إلى من يحب له قبضها من أوليائه عليهم السلام أو من أقاموه لقبض ذلك ممن هو عليه وأنه إذا أدى ذلك ذهب عنه شره. وذلك مما تقدم ذكره من أن طهارة المال لإخراج الزكاة منه فإذا أخرج المؤمن زكاة ماله كان الباقي في يديه حلالاً طاهراً له إذا اكتسبه في حقه فذهب بذلك عنه شره وإن هو لم يركبه كان غير طاهر؛ لأن الواجب فيه من الزكاة ليس هو من مال من هو في يديه وقد اختلط بما في يديه منه فصار كله حراماً عليه، وذلك مثل الطعام والشراب الحلال يخالطه غيره من الحرام فلا يحل أكله ولا شربه حتى يزول عنه ما خالطه من الحرام الذي تداخله، وتأويل ذلك في الباطن أن المال مثله في الباطن كما تقدم القول بذلك مثل العلم وقد أوجب الله بكل وعرف في العلم الزكاة على لسان رسوله محمد

صلى الله عليه وآله فقال عليه السلام لكل شيء ركة وزكاة العلم نشره وركاة الأبدان الصيام . فهذا هو كدك في طهر لقول طاهر العلم ، وتأويله في باطنهما ألا يحل من أقيم لتأدية علم البيان عما يجب بدله منه من يجب دونه له وذلك طهارته ، كما يكون طهارة المال الذي هو طهره لإخراج ما يجب من اركاة فيه وركاة من يلقى ذلك إليه ممن لم يؤد له في إداغته كنهه ودنه تأويل قوله وركاة الأبدان الصيام ، والصيام مثله في الباطن مثل الكتمان والأند كشيء ثقيلة مشها في لتأويل في هذا المعنى مثل من لم يطلق له البيان ، فركاته وظهرته الكتمان وعلى من يلقى إليه العلم الحقيقي من المستعدين ركة ومعنى ركة هنا تكثيره ونموه ، والزيادة فيه على ما قدمت من القول بأن ذلك بعض حقه تأويل اركاة وأن ذلك كدك بعض وجوها في طاهر اللغة أن الزكاة النـ والزيادة وإما يكون تكثير العلم ونموه والزيادة فيه عند من يلقى إليه من المستعدين لمن حفظ عنه ووعده وحفظه وعمل به فإذا رأى ذلك منه مفيده زاده منه وكثر عنه وبما ، وكذلك على المعدين الذين أقيموا لتأدية العلم أن يركوه ، وذلك شرهم ما يسعى نشره منه لكل ذي حد بقدر ما يجب له منه فذلك قول رسول الله صلى الله عليه وآله : **وَرَكَاةُ الْعِلْمِ نَشْرُهُ** ، وإذا فعلوا ذلك وعلمه منهم من هو قهم من الممدين لهم رادوهم منه إذا رأوا بركة ما كانوا آتوهم من قبل ذلك يفعل ذلك أهل كل طبقة من دوسهم من الممدين حتى ينهى ذلك إلى المصد الأعلى ناري البراء ، ومعطى انعطيا فقد قال وهو أصدق القائلين . **وَلَنْ شُكْرُنَا لِأَرْيَدِكُمْ وَلَنْ كَهْرُنَا إِنْ عَدَانِي لَشَدِيدٌ** . فاعمل الصالح للمع من أفضل شكر من أنعم عليه وبما يشاهد من أهل الطر والتوفير لأموهم أسهم إذا أعطوا شيئاً منها إلى من يتصرف لهم فيه قرأوا في ذلك توفيراً منهم رادوهم ، فكيف بأهل الصائر العالية والعقول الصافية أن يحلوا بالزيادة من الفصل على من ركي ررعهم على يديه وبما فضلهم الذي أودعوه بحس نظر المودع له ، وقوله صلى الله عليه وعلى آله : **إِنَّمَا يُعْطَى أَحَدُكُمْ جَزَاءً بِمَا أُعْطَاهُ اللَّهُ فليعطه بطيب نفس منه** ، طهره أن من ركي ماله الظاهر وإنما يعطى منه جزءاً قليلاً من أجزاء كثيرة فيجعى له ألا يحل به وليس هو من ماله وأن يعطيه طيبة به عنه لأن من كد عليه دين فأعطاه كارهياً لإعطائه كان آثماً في كراهيته ذلك لأنه كره حقاً واحداً أوحى الله سبحانه ، ومن كره ما أمر

الله عز وجل به فقد كره رضوانه لأن من عمل بأمره رضى عنه وقد قال جل وعز :
 ذلك بأنهم اتبعوا ما أسخط الله وكرهوا رضوانه فأحبط أعمالهم . وتأويل ذلك
 في الباطن أن يبذل المفيد من علم أولياء الله لمن أمر أن يبذله لهم من المستفيدين
 عندما يبذله لهم بطيب نفس منه وإشراح إليهم وإقبال عليهم ، وألا يكون فظاً غليظاً
 ولا متناً متكبراً بل يتواضع في ذلك لهم ؛ لأن الفضل الذي يؤتيهم ليس هو من
 فضله وإنما هو فضل الله أجراه على يديه لهم ، ومن ذلك قال الصادق جعفر بن
 محمد صلوات الله عليه لبعض دعائه . تواضعوا لمن تعلمونه العلم ولا تكونوا علماء
 جبابرة فيذهب باطلكم بحقكم ، وقوله إنما يعطى أحدكم حرام مما أعطيه الله ، وتأويله
 في الباطن أن المفيد لا يعطى من يعبده جميع ما عنده من العلم الذي أعطاه
 الله عز وجل لإياه كما لا يعطى في الظاهر المزكى جميع ماله ؛ لأن المفيد لو فعل
 ذلك لم يكن له فضل على المستفيدين به وقد جعل الله عز وجل للمستفيدين فضلاً
 على المستفيدين منه ، وقال وهو أصدق القائلين : «ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات»
 وقال : «انظر كيف فضلنا بعضهم على بعض» ، فالمفيد إنما يعطى من يفيد من
 المستفيدين منه بعض ما أعطاه من أموره ممن هو فوقه ، وبذلك جرت سنة الله
 وحكمته في عباده في الظاهر والباطن ، وإنما يعطى الإنسان في الظاهر من ماله
 من يسأله ويصل من يصله ويتصدق على من يتصدق عليه ببعض ما في يديه
 ولا يجوز له أن يخرج من ماله كله ويبنى مقبراً يحتاج إلى أن يسأل غيره .

ويتلوه ذلك ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وآله أنه قال : «ما هلك مال
 في بر ولا بحر إلا بجمع الزكاة فحصبوا أموالكم بالزكاة ، وداؤوا مرضاكم بالصدقة
 واستدفعوا البلاء بالدعاء» ، فهذا في الظاهر كذلك يكون لمن أخلص عمله فيه ونيت
 الله عز وجل ، فإذا أخرج صاحب المال زكاته منه طيبة بها نفسه ووضع ذلك موضعه
 فدفعه إلى ولي زمانه أو إلى من أقامه لقبض ذلك مشرحاً به صلته ببيتى بذلك
 رضوان الله ربه وتحسين ماله وإثاقاً بذلك من الله جل ذكره ومصدقاً لما جاء فيه
 عن رسول الله صلى الله عليه وآله لا يريد بذلك رياء ولا سمعة ولا يداخله فيه
 شك ولا شبهة ، كان ذلك محصين ماله من اهلاك فطرب وجل له ما بقى منه إذا صدقت
 نيته فيه ، ومن هذا ما يؤثر عن جعفر بن محمد صلوات الله عليه أنه قال ، اعتل محمد

ابن خالد أمير المدينة لوجع أصابه في جوفه فعاده أبو^(١) محمد بن علي عليه السلام، فقال له : ألا أحدثك حديثاً حدثني أبي عن أبيه عن جده عن علي صلوات الله عليه، قال : وما هو يا أبا جعفر ؟ قال : قال علي صلوات الله عليه اشتكى رجل إلى رسول الله صلى عليه وآله وجعاً يجده في جوفه فقال له خذ شربة من عسل وألق فيها ثلاث حبات من شونيزا أو خساً أو سبغاً واشربه تبرأ برذن الله ؛ ففعل فبرئ فافعل ذلك أنت تبرأ بإذن الله ، فاعترض رجل ممن كان في المجلس فقال يا أبا جعفر قد روينا هذا الحديث كما قلت وجربنا ذلك فما رأيناه ينفع ، فغضب أبي رضوان الله عليه وقال : إنما ينفع الله هذا أهل الإيمان واليقين ، فأما منافق يأخذه على غير تصديق لرسول الله صلى الله عليه وآله وإنما يأخذه على سبيل التجربة فليس ينفعه الله به فأفحم الرجل وخجل ، وكذلك هذا وكل شيء من أعمال الخير إذا لم تصحبه النية والإخلاص لم ينتفع به صاحبه في عاجل ولا آجل ولا في ظاهر ولا في باطن ، وتأويل ذلك في الباطن أن كل ذي علم لا يعمل به ولا يبتذل الواجب فيه لم أطلق له بذله يهلك لذلك علمه ، ومعنى هلاكه أنه لا ينفع به صاحبه كما لا ينفع بكل شيء إذا هلك ، ويتلوه ما ساء عن علي صلوات الله عليه أنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : « ما كرم عبد على الله إلا أزد عليه البلاء » ، ولا أعطى رجل زكاة ماله فقصت من ماله ، ولا حسبها فزادت فيه ، ولا سرق سارق شيئاً إلا حسب من رزقه ، وهذا هو كذلك في الطاهر والباطن ، أما في الظاهر فإن من كان له مال يجب فيه الزكاة فأخرجها منه لم ينقص ذلك من ماله لأن الخارج في الزكاة ليس هو من ماله ، وإنما هو شيء في يديه لغيره ، فإله بحاله لم ينقص منه شيء ، وأما في الباطن فإن المفيد إذا أفاد من يفيده ما عسى أن يفيده من العلم فأخذه عنه لم ينقص ذلك من علم المفيد شيئاً : وهذا من قول رسول الله صلى الله عليه وآله ، زكاة العلم بذله ، وكذلك من عمل بعلمه عملاً يظهره وبركبه لم ينقص ذلك شيئاً من علمه ، وقوله صلى الله عليه وآله : « ما كرم عبد على الله إلا أزد عليه البلاء » ، هو الاختبار والامتحان ومن أريد به حال من أحوال الكرامة فلا بد من أن يخبر قبل ذلك ويمتحن ليعلم ما هو عليه لما يرد به ، وقوله : ولا سرق سارق شيئاً إلا حسب من رزقه يعني الذي

يسرقه، فهذا هو كنزك في الظاهر والباطن ، لأن الله جل وعز قد وقت الأوراق ولا يزداد فيها ولا ينقص منها ، فالذي يسرق السارق في الظاهر هو بما قد سبق في العلم أنه من رزقه، والسرقه في الباطن أخذ العلم من المفيدين بالحيلة عليهم في أخذه منهم، ومن حيث لا يقصدون به إلى من أخذه وهو لم يبلغ الحد الذي يوجب ذلك له، وقد كان لو صبر حتى يبلغ إلى ذلك الحد لأخذه حلالاً لأنه بما يجب له، كما أن السارق لو لم يسرق ما سرقه لصار إليه حلالاً لأنه من رزقه الذي قسم له .

ويتلو ذلك ما ذكر من صدقة علي بن الحسين صلوات الله عليه في الليل وفي السر، وأنه كان يقول صدقة السر تطيق غضب الرب

وعن رسول الله صلى الله عليه وآله ما جاء بعد ذلك في فضل الصدقة وما تدفع من البلاء، فالصدقة في الظاهر التطوع بما يعطى من غير الفرض الذي هو الزكاة، وهي في تأويل الباطن التطوع من المفيد إلى من يميده العلم بالوصايا والمواظ، وأشياء ذلك من الكلام الذي هو غير الذي يجب للمستفيد في حده من العلم أن يسمعه وهي أيضاً من المفيد ما يتطوع به من الأعمال من غير الواجب عليه، فافهموا أيها المؤمنون فهمكم الله وعلمكم ووفقكم وسددكم وأهابكم على طاعته وما يقربكم من رحمته ويوجب لكم رضاوا، وصلى الله على محمد نبيه وعلى آله وسلم تسليماً، وحببتنا الله ونعم الوكيل .

الجلس الثالث من الجزء الثامن

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي امرد بالوحدانية وهدى بالقدره والربوبية، فعماني الخلق عنه منية وأعمالهم لديه محصية، وصلى الله على محمد نبيه خاتم النبوة وعلى الأئمة من ذريته سادة البرية ثم إن الذي يتلو ما تقدم ذكره من القول في تأويل ما جاء في كتاب دعائم الإسلام، ذكر التعليق في مع الزكاة أهلها .

قد تقدم القول في الأمر بإيتاء الزكاة وما يرد في ذلك من الرغائب والفضائل وبيان ذلك في الظاهر والباطن وسعها خلافاً ذلك ويوجب صده ونقيضه من السوء والمكروه، فهذه جملة القول في ذلك، ويتلوه ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وآله أنه قال : « لا تقوم الساعة حتى يكون الصلاة من الزكاة معراً » ، تأويله أن الساعة تأويل أهمم - ثالث

في تأويل الباطن قائم القيمة فهو آخر الأئمة وبه يتقضى للدنيا، ولا يكون ذلك حتى
 تحول أمور الناس قبل ذلك؛ فيمن بالصلاة من صلاحها ويرى من أتى الزكاة
 - أنها مغرم عليه غرمها، يكون هذا في ظاهر عن الناس ويكون مثل ذلك في الباطن
 منهم فيمن المستحيون منهم إلى دعوة الحق التي مثلها في الباطن مثل الصلاة على من
 استجابوا له، كما من قوم بذلك على رسول الله صلى الله عليه وعلى آله، وأخبر الله جل
 وعز بذلك عنهم فقال: «يؤمنون عليك أن أسلمو قل لا تموا على إسلامكم بل الله
 يمن عليكم أن هداكم للإيمان إن كنتم صادقين». ويمن كذلك الهداية بالدعوة
 على من دعوه، وإعنا المنة بذلك لله وحده كما قل جل ذكره: «بل الله يمن عليكم
 أن هداكم للإيمان». وقد شاهدا بعض ذلك وسعناه، وقوله وتكون الزكاة مغرمًا
 تأويله في الباطن أن يرى العبد أن لدى يديه المستفيدين منه كالغرم الذي
 يشغل على مؤديه فيستحقون ذلك، وهذا أيضاً مما كنا شاهداه حتى إلى الله سبحانه
 بفضل، وقوله لا تقوم الساعة حتى يكون ذلك، فقد كان ذلك، وقيام الساعة ينتظر
 كما قال جل وعز ولا يعلم متى يكون ذلك إلا هو لا شريك له كما أحرر في كتابه.
 ويتلو ذلك ما جاء عن علي صلوات الله عليه أنه قال: إن الله عز وجل حرص
 على أعيان الناس في أموالهم لفقراءهم قدر ما يجمعهم، فإن صاع الفقراء أو أجهلوا
 أو أعروا مما مع الأعيان وأن الله يحاسبهم على ذلك يوم القسمة ويحاسبهم عداً
 إليها.

وعن حمزة بن محمد صلوات الله عليه أنه قال: إن الله حرص للفقراء في أموال
 الأغنياء ما يكفون به، فلو علم أن لدى فرض لهم لا يكفهم لرادهم، وإنما يؤتى
 الفقراء فيما أوتوا من الجهد والحققة من مع من يجمعهم حقوقهم لا من الفريضة لهم فهذا
 في الظاهر هو كذلك وتأويله في الباطن أن الله عز وجل قد فرض للمستفيدين فروضاً
 من العلم والحكمة أوجبها لهم على من يفيدهم من جعل له ذلك وأعطاه من العلم
 ما يفيد من دونه منه، وقد علم جل وعز أن فيما حده من ذلك لهم وأوجه صلاحهم
 فإن قصر المفضلون بهم دون ذلك ضاعوا واحتلوا، ولو وفوا لهم الواجب لهم في ذلك
 لصلحت أحوالهم، وضياعهم واحتلهم إن لم يكن من تقصيرهم وإعراضهم فهو
 على من صرفت إليه أمورهم وإن كان ذلك من قبل تحللهم عن المقيدين وإعراضهم

عن الفوائد وإقبالهم على الشهوات وأمر الدنيا ، وتقصيرهم في الأعمال فلذلك عليهم وليس على المفيدين منه شيء إذا قاموا لهم بما يجب لهم صبيهم كما أن الفقراء في الظاهر إذا فصلوا مطالب الدنيا من جهة الحرام وأعرضوا عن ابتغاء الصدقات وعن الأغنياء وأهل الزكاة لم ينفع لهم أن يعطوهم وكان التخصيص بهم عن ذلك من قبلهم وثباعة ما اقترفوه في ذلك عليهم .

ويتلو ذلك ما جاء من النبي عن وضع الزكاة في غير موضعها فلذلك في الظاهر لا يجوز ، ولا يجوز أحد أن يضع زكاة ماله في غير موضعها ولا أن يدفعها إلا إلى إمام زمانه أو إلى من أقامه على الزمان بقصصها كما كان ذلك على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله ، وسنه على ما أمره الله عز وجل في كتابه به ، وتأويل ذلك في الباطن أن طهارة أهل كل عصر و زمان إنما يكون عند إمام زمانهم أو عند من أقامهم ونصبهم لطهارتهم فما كان من أعمالهم التي توجب الطهارة لهم لم يجوز دفعها إلا إلى من يلي طهارتهم وتركيبهم لقول الله جل وعز لنبيه محمد صلى الله عليه وآله : وخذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها . (وقال : هو الذي بعث في الأميين رسولا منهم يتلوا عليهم آياته ويزكيهم .

ويتلو ذلك ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من تحريم الصدقة عليه وعلى أهل بيته فلذلك كذلك هو في الظاهر أن الصدقة لا تحمل لرسول الله صلى الله عليه وآله ولا لأهل بيته ، لأنها عسالة ذنوب الناس وما تطهروا به فنه الله عز وجل عنها رسوله والأئمة من ذريته وجعلهم أسماء عليا بأحذوها ممن وحيث عليه ويدعونها إلى من وحيث له ، وبذلك وصفهم الله عز وجل في كتابه بقوله : إنما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا . . . يعني الأئمة عليهم السلام الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون لإقامتهم الصلاة في التأويل لإقامتهم دعوة الحق وإيتائهم الزكاة هو إيتائهم إياها من تحب له ، وركوعهم طاعتهم لله ورسوله .

ويتلوه قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : أول من يدخل الجنة من الناس شهيد ، وعبد مملوك أحسن عبادة ربه وصالح سيده ، ورجل عفيف متعفف ذو عيال ، وأول من يدخل النار أمير مسلط لم يعدل ودفث ثروة من المال لا يعطى حق ماله ، ومقتدر فاسد . . . فهذا في الظاهر يكون كما جاء الخبر فيه لمن فعله في الظاهر وتأويله

في الباطن أن الشهيد إمام الزمان الشاهد على أهل زمانه ومن ذلك قول الله جل ثناؤه
لحمده رسوله صلى الله عليه وسلم: «فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على
هؤلاء شهيداً». وقال: «جئنا بالسبيين والشهداء وقضى بينهم بالحق وهم لا يظلمون»
فالأنبياء شهود على أهل زمانهم والأئمة من بعدهم كذلك شهود على أهل زمانهم كل إمام
منهم شاهد على أهل زمانه ولا يجوز أن يقل شاهد على شيء لم يشهده فأول من يدخل
الجنة من أهل كل زمان إمامهم الشاهد عليهم هو يقدمهم ويتبعه أتباعه في الدنيا
الصالحون، وقوله وعبد مملوك أحسن عبادة ربه ونصح سيده فالعبد المملوك في الباطن
هو المؤمن الذي ملك أمره إمام زمانه فتعبد لإمامته وطاعته ويعرفته له فأحسن
عبادة الله ربه التي أمره إمامه بها ونصح لإمامه، وقوله ورجل عفيف متعفف ذو عيال
فالرجل في تأويل الباطن كما ذكر فيما تقدم هو المريد الذي يعبد من دونه من
المؤمنين وعفته وتعففه نورعه عن محرم الله عز وجل وطاعته لإمام زمانه وامتناله أمره،
وأما قوله ذو عيال، عيال (رجل في الباطن أهل دعوته والرجل في الباطن هو الداعي
كما ذكرنا، فهؤلاء أول من يدخل الجنة) وأول من أهل كل عصر لإمامهم ودعاتهم
وعبادهم ويتلوهم أتباعهم من بعدهم كما كانوا يكونون كذلك في الدنيا لو ساروا
مسيراً أو دخلوا موضعاً لا يتقدمهم إلا الأفضل فالأفضل منهم، وقوله وأول من يدخل
الدار أمير مسلط لم يعدل، فالأمير كل من أمر على قوم وهم عبيد في أمر دين
أو أمر دنیا فإذا هو لم يعدل في ذلك وانعد العمل بالحق فقد ضل والله عز وجل
يقول: «فإذا بعد الحق إلا الضلال». والصالون في الدار وأولهم دخولها رؤساؤهم
ويتبعهم من بعدهم أتباعهم من بعدهم كانوا في الدنيا على صلاحهم، وقوله ودو
ثروة من المال لا يعطي حق ماله، وذلك في التأويل كما ذكرنا مثله مثل العلم وإذا
كتم العالم علمه عمن يستحقه فقد معه حقه، ومن مع الحق فقد ضل والصال في الدار
ومن ذلك قول رسول الله صلى الله عليه وآله: «من كتم علماً يعلمه جاء يوم القيامة
ملحماً بلجام من النار»، ومنه قول الله أصدق القائدين: «إن الذين يكتُمون ما أنزلنا
من الآيات وأهدى من بعد ما بيده لناس في الكتاب أولئك ينعهم الله ويعنهم
اللاعنون». «فقوله من بعد ما بيده لناس في الكتاب يعني الذي أمر ببيانه للناس»
فعلى كل من أقيم للبين أن يبين لمن أسند إليه أمره ما يجب له بيانه في حده بقاير

ما يجب من ذلك له ، ولا يكتمه ذلك فيهلك جهلاً وقد جعل الله خلاصه إلى من أقيم لذلك منه فإذا لم يفعل ذلك فقد خالف أمر من أقامه من أولياء الله وعصاهم ، ومن عصا أولياء الله وخالف أمرهم استحق عذاب الله ، وقد قال الله جل ذكره لمحمد نبيه صلى الله عليه وآله : «يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك وإن لم تفعل فما بلغت رسالته» . وقال : «وأنزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم» ، فهذه سنة الله وأمره لأنبيائه وأئمة دينه ولن أقاموه لما أقامهم الله عز وجل له واستخلصوه فيما استخلصهم فيه ، فمن خالف أمرهم أو قصر فيه استحق مقت الله وعذابه ، وقوله ومقت فاسحر ، تأويله أن المقت في الظاهر الذي لا مال له وهو في الباطن الذي لا علم له ، والذي لا علم له جاهل ، والجاهل الفاجر في النار .

ويتلو ذلك ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وآله أنه قال : إن لله عز وجل بقاعاً يدهن المتفحات يصب عليهن من منع ما لم ينحق ، وينحق فيهن ، فهذا في الظاهر مما يعاقب به من منع الزكاة وغيرها من حق الله عز وجل في ماله أن يحق في مواطن ، ومن ذلك قول رسول الله عليه وآله أنه قال : «ينادي مناد كل ليلة اللهم أصط كل متفق خلفاً وكل ممسك تلعاً» . وهذا من نحو ما تقدم القول به أنه لم يهلك مال في بر ولا بحر إلا بمنع الزكاة منه . وتأويل ذلك في الباطن أن من منع من العلم ما أمر بإذاعته إلى من استرعاه سلط عليه من حجج أولياء الله الذين أمثالهم أمثال بقاع الأرض ، أي جعل له عليه سلطان أن يستزع من يديه ما جعل له من دعوة الحق إذ هو لم يقيم فيها بما أمر به ، ومن ذلك قول الله جل ذكره : «ولا تقتلوا أولادكم خشية إملاق نحن نرزقهم وإياكم إن قتلهم كان خطأ كبيراً» وقوله : «ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق ومن قتل مظلوماً فقد جعلنا لوليه سلطاناً فلا يسرف في القتل» . فقتل الأولاد في الباطن خشية الإملاق ، والإملاق العفر ترك الداعي أهل دعوته وهم في الباطن أولاده لا يفيدهم يخشى أن يصير لهم من العلم ما يترأسوا به عليه فيحلوا محله ويريد أن يكونوا أبداً جهالاً وهو غام وحده بينهم فلول الزمان ولن أقامه لمثل ذلك سلطان على من فعل ذلك أن يفيد منه ، والقتل في التأويل ترك المفيد بلا فائدة فيفعل من له السلطان بمن فعل ذلك مثل فعله وذلك أن يقبض يده عن الدعوة ويقطع عنه مادة العلم ، فهذا هو تأويل القتل بالحق ومثل القصاص من القاتل

والقتل الأول هو مثل القتل طمناً ومثل المعرص عن العلم والحكمة وهو يجدهما مثل من قتل نفسه في الباطن ، وقد قال الله جل من قائل : «ولا تقتلوا أنفسكم إن الله كان بكم رحيماً» . فافهموا أيها المؤمنون تأويل ما علمتم ظاهره من أمر دينكم وباطن ذلك وأقيموا ظاهر ما تعبدتم به وباطنه ، وفقكم الله لذلك وأعانكم عليه وصلى الله على محمد نبيه وعلى الأئمة من آله وسلم تسليماً ، وحسبنا الله ونعم الوكيل .

المجلس الرابع من الجزء الثامن

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الظاهر الذي ليس كما يظهر للناس ، الباطن فلا يدرك بالأوهام ولا الحواس ، الذي أحصى مثاقيل الدر وعداد الأنفاس ، وصلى الله على محمد نبيه المرسل وعلى وصيه الأمين المفضل وعلى الأئمة من ذريته خالصة الله في أرضه وصفوته ، ثم إن الذي يتلو ما تقدم من تأويل ما في كتاب دعائم الإسلام ما جاء عن الصادق جعفر بن محمد عليه السلام من قوله : «كما فرس الله عز وجل على هذه الأمة شيئاً أشد عليهم من الزكاة ، وفيها يهلك عاصمتهم ، فهذا هو كلك في الظاهر والباطن لأن البخل بالمال الطاهر والشح على إخراجه هو الغالب على طباع أكثر الناس قال الله جل من قائل : «ولا يسألكم أموالكم» إن يسألكموها فيحبسكم تبخلوا ويخرج أضغانكم هاأنتم هؤلاء تدعون لتنفقوا في سبيل الله فتكم من يبخل ، ومن يبخل فلانما يبخل عن نفسه والله الغني وأنتم الفقراء وإن تتولوا يستبدل قوماً غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم» . فقوله : «ولا يسألكم أموالكم» يعني أن الذي يسألهم ليس هو من أموالهم وإنما هو شيء واجب فيما أصاره إليهم تعديهم بإخراجه ، وأخبر سبحانه أنه لو سألهم أموالهم لبخلوا وأخرج ذلك أضغانهم ، ثم وصل بما أخبرهم به مما دعاهم إليه من النفقة في سبيله وذلك ما افترضه عليهم فهلك من ذلك كما قال الصادق عليه السلام أكثرهم لما معوا من ذلك وبخلوا به ، وتأويل ذلك ، في الباطن منع المفيدين كما تقدم القول بذلك ما أمروا أن يعيدوه من ذنوبهم ومع المستفيدين ما يوجب لهم التزكية والطهارة مما افترض الله عليهم وأمروا به من صالح الأعمال التي توجب ذلك لهم فهلك كذلك من أجل تخلفهم عن ذلك ومنعهم إياه أكثرهم .

ويتلو ذلك ما جاء عن التعليق في مع الزكاة وأن مانعها مشرك وقد تقدم القول بتأويل ذلك، ومن مع ما أمر الله عز وجل به وأوجه فقد أشرك وبه، ولا يكون المؤمن مؤمناً حتى يسلم لأمر الله وأمر أوليائه كما قال جل ذكره: فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً. ويتلو ذلك ذكر زكاة الذهب والعصا والحوهر. الذهب هو حوهر معروف والفضة كذلك وهي دون الذهب في القدر وبذهب أعلى من الفضة وهما أثمان ما يتبايعه الناس، وبهما يكون البيع والشراء. ومثل الذهب في التأويل الباطن مثل علم الناطق وهو النبي في عصره والإمام في وقته، ومثل الفضة مثل علم الأساس وهو وصي النبي في وقته والحجة، وهو حجة لإمام في عصره والذي يكون له الأمر من بعده وهو ولي عهده، والحوهر صلب من الحجاراة الشريفة التي تقع عليها اسم الحوهر مختلفة المقادير والأثمان، وبعضها أشرف من بعض، ومثل ذلك مثل علم الملائكة العلويين الروحانيين الذين ينزل أمر الله بهم من واحد إلى واحد حتى ينتهي إلى رسوله من آدميين، فهم رسل بذلك من قبل الله عز وجل إلى أنبيائه، والأنبياء رسوله بذلك إلى حنقه والأئمة يقومون بذلك بعد الرسل إلى من بعدهم من الأمر في كل عصر وزمان، ومن ذلك قول الله عز وجل: قل الله يصطفى من الملائكة رسلاً ممن الناس. فهذه جملة من القول، وماض تأويل الذهب والعصا والحوهر.

ويتلو ذلك من كتاب الدعائم ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وآله وعن الأئمة صلوات الله عليهم أجمعين من أنه يحب على من ملك عشرين ديناراً وحال عليها لحول عبده من الزكاة نصف دينار ومن كل مائتي درهم خمسة دراهم، فهذا هو الواجب من الزكاة في الأموال ظاهرة في ظاهر الحكم، وتأويل ذلك في الباطن ما تقدم ذكره من أن مثل ذلك في التأويل الباطن، مثل العلم وقد ذكرنا آنفاً أن مثل الذهب في باطن مثل علم الناطق والذهب أشرف الحوهر السيالة والحوهر السيابة أعنى نبي تنوب إذا حميت أمثالها أمثال علوم الأسباب التي هي بين الله عز وجل وبين عباده لشريين مهم من الرسل والأسس والأئمة والدعاة؛ فالذهب كما ذكرنا مثله مثل علم لطفاء والعصا مثلها مثل علم الأسس الدين هم أوصياء الأنبياء والصحح لدينهم أولياء عهود الأئمة والنحاس مثله مثل علم أكابر الدعاة أصحاب بحرهم وهم القماء والتخديد مثله مثل علم

الدعاة الأكابر والأئمة وهو القدير مثله مثل علم الدعاة ، والرصاص مثله مثل علم المأذون ، وهذه الجواهر سيالة ومثل سيلها في الباطن مثل ما يجري من أمثالهم الذين ذكرناهم إلى ما دونهم المستمدين منهم من العلم والحكمة وهي مع ذلك مما ينتفع الناس به فيتحدثون منه حبة بلسونها وأواني وغير ذلك مما ينتفعون به وليس في شيء منها زكاة يخرج منه إلا في الذهب والفضة ، ولكن ما كان منها للتجارة حسب ثمنه وركي عيباً أو ورقاً؛ فهذا هو الواجب في ظاهر الحكم فيها ، وتأويل ذلك في الباطن أن العشرين الديار عقد كل عقد منها عشرة ومثل ذلك في التأويل أن الحاسب إذا حسب ذلك فلانما هو يعقد بيده اليمنى ، ومثل اليد اليمنى كما ذكرنا قبل هذا مثل الإمام فدل ذلك على أن هذين العقدين من علمه وإذا عقد العشرة عقدها بالإبهام والمسبحة وإذا عقد العشرين عقده بالإبهام بين المسبحة والوسطى وقد ذكرنا فيما تقدم أن مثل الإبهام مثل الرسول الباطن ومثل المسبحة مثل الأساس الذي هو وصي النبي ، ومثل الوسطى مثل الإمام الباطن ومعنى ذلك في التأويل أن علم الناطق الرسول الذي مثله مثل الذهب من الأموال والجواهر يستقل من النبي إلى وصيه ومن الوصي إذا صار إماماً بعده إلى الإمام الذي يليه ويقوم بأمر الأمة من بعده ، والنصف الديار من العشرين هو ربع عشرها وذلك جزء من أربعين جزءاً ، وتقدر ذلك يجب على الباطن الذي هو رسول أن يعطى الأساس ، الذي هو وصيه ، من علمه في حياته فإذا حصرت أودة انتقل علمه كله إليه ، وقم في أمته مقامه ومن ذلك قول الله جل ذكره : «وورث سليمان داود» ، وقول ركريا عليه السلام : «هبت لي من لدنك وليا يرثني ويرث من آباء يعقوب وأسمعه رب رخصيا : «والأوصياء يرثون أموال الأنبياء الطاهرة التي هي أموال الدين ويرثون علومهم التي هي أموالهم الباطنة ، وتقدر ذلك أوجب الله عز وجل في أموال الأعياء للفقراء والمساكين وغيرهم من أصحاب سهام الصدقات الذين ساهم في كتابه وأمرهم بدفعها إلى الأئمة ليصرفوها فيهم ، وأما قوله : «إن الذي يجب في مائتي درهم من الزكاة خمسة دراهم فذلك أيضاً هو ربع عشره وهو جزء من أربعين جزءاً منها وقد ذكرنا أن مثل الفضة في التأويل مثل علم الأوصياء فاما المائتان فهي أيضاً عقد المائة منها عقد تعقد في اليد اليسرى ومثلها كما ذكرنا مثل الحبة وعقلها بالحصص والنصر ، وقد

ذكرنا أن مثل البصر هي الأصبع التي تبي الوسطى مثل حجة الإمام ومثل المختصر
مثل الداعي وكذلك يدفع الإمام أيضاً إلى صحته في حياته ربع عشر علمه وذلك
جزء من أربعين جزءاً، فإذا حصرت نقلته انتقل علمه كله إلى صحته فورثه عنه
وقام مقامه للأمة من بعده وكان الواجب في العشرين من الدينار نصف دينار لأن
ذلك إنما انتقل من الناطق إلى الأساس وكان مثله مثل النصف من الواحد وكان
الواجب في المائة درهم خمسة دراهم لأن ذلك علم انتقل بين خمسة انتقل؛ من نبي
ناطق إلى وصيه الذي هو الأساس ثم إلى الإمام ثم إلى الحجة ثم إلى الداعي، وقيل لذلك
زكاة لأن أولياء الله الذين نقل ذلك من واحد إلى واحد فيهم به يزكون أولياءهم
المستجيبين لدعوتهم فيكون ذلك لهم ركة وطمارة، ومن لم يملك من الذهب تمام
عشرين مثقالاً لم يكن عليه فيه زكاة، مثل ذلك في تأويل الباطن أن الرسول صلى الله
عليه وآله لا يدفع شيئاً من العلم إلى أساسه حتى يعقد له العقدان، وذلك علم
الظاهر وعلم الباطن فإذا اجتمع له ذلك دفع من ذلك إلى أساسه قطعه الواجب
من ذلك، وكذلك يفعل الإمام بولي عهده وهو حجة الذي يصير إليه أمره من بعده،
وأما الجوهر فهو ححر جامد كما ذكرنا وقد ذكرنا أنه علم الملائكة العلويين
وليس في الجوهر في الطاهر ركة وكذلك الملائكة لا يعيدون أحداً من علمهم،
وإنما يؤدون إلى البشر ما حملهم الله عز وجل إليهم من العلم البشري، وكذلك النحاس
والآلئ والرصاص والحديد الذي ذكرنا أن مثله مثل أسباب الأئمة ليس فيه
زكاة لأن هؤلاء الأسباب إنما يعيدون من دونهم من علم أولياء الله لا من علمهم،
هذه جملة القول في ركة الذهب والفضة والجوهر في تأويل الباطن على ما يوجهه
هذا الحد.

ويتلو ذلك من كتاب الدعائم قول الصادق جعفر بن محمد صلوات الله
عليه: ولا بأس أن يعطى من وجبت عليه ركة من الذهب ورقاً بقيمته وكذلك
لا بأس أن يعطى مكان ما كان وجب عليه من الورق ذهباً بقيمته، فهذا في ظاهر
الزكاة يجري من وجب ذلك عليه وهو في تأويل الباطن أن حظ الأساس من النبي
وحظ الحجة من الإمام أن يفيد علم التأويل لأن الأساس والحجج هم الذين
يقومون بأمر التأويل الباطن والطقاء والأئمة يقومون بظاهر التنزيل والأحكام الظاهرة:

فالتأويل هو حط الأسس من استبقاء والحجج من الأئمة والطفاء والأئمة مع ذلك
فلابد من أن يصيدوا الأسس والحجج من علم الظاهر مما يعملون به ويأمرون
بذلك من يقاتلونه بالتأويل ويكون ذلك مما يشاهد بعضه لبعض مما يصل إليهم
من علم النطق والأئمة، ولا بأس على النطق والأئمة فيما دفعوه إليهم من ذلك يدعون
منه في كل وقت يصيدونهم فيه ما حصرهم من ذكر التأويل أو من ذكر التنزيل،
ومعنى ما تقدم ذكره من أن الركعة لا يجب إخراجها مما وجبت فيه حتى يحول
عليه الحول عند مالكة أن النبي المطلق لا يجب عليه أن يقيم أساساً حتى يستكمل أمر
الشريعة وذلك تأويل الحول، فلماذا لم يبق منها إلا نصب الأساس نصه، ومن ذلك
أن رسول الله صلى الله عليه وعلى آله لما فرغ من إقامة شريعة الإسلام وما أوجب
الله عز وجل فيها من الأعمال على تعاد، وبين ذلك لهم أمره الله عز وجل بأن
ينصب علياً صلوات الله عليه أساساً وأن يعرف الأمة بذلك وبأنه ولي أمرهم وحليفته
من بعده عليهم وبأن يصرف أمر الدعوة الناطقة والقول في تأويل الشريعة
إليه، حاف رسول الله صلى الله عليه وآله على الذين كان أصطقلهم ذلك أن يرتدوا،
فجعل يسوف ذلك ويتقدم منه إليهم شيئاً شيئاً فبدأ بسد أبوابهم عن المسجد وترك باب
على صلوات الله عليه كدلالة دل بها على مراده فيه وغير ذلك مما يطول ذكره،
فأنزل الله عز وجل عليه - يا أيها الرسول بلغ ما أمركم إليك من ربك وإن لم تفعل
فما بلغت رسالته - يقول إذا لم تقم أساساً للدولة لم تكمل الشريعة فقام صلوات الله
عليه بولايةته بعديرهم - فأنزل الله عز وجل في ذلك عليه : «اليوم أكملت لكم دينكم
وأتممت عنايتكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً» الآية، وكذلك الإمام لا ينصب ولا
عهده وحجته على أهل زمانه حتى تكمل إقامة الدين ويقوى أمره والحول تمام
السنة وعند ذلك يجب إخراج الركعة مما أبعد إذا دار عليه الحول في لظاهر
والحول أيضاً القوة وعند كمال الدين وقوته يقام الأسس والحجج ويصير إليهم العلم
الذي مثله مثل الركعة، فافهموا أيها المؤمنون ما تسمعون من علم التنزيل والتأويل
وأفهموا ذلك طاهراً وباطناً وفقكم الله لدينكم وأعانكم عليه وفتح لكم فيه، وصلى
الله على محمد وآله وعلى الأئمة من دريته وسم تسليماً وحسبنا الله ونعم الوكيل .

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي ابتدع الخلق بلا نظير ولا مشير ، ولا مثاب احتدى عليه ولا رؤية ولا تفكير ، وقدر أمور ما يتدع ، وحق أحسن تقدير ، وصلى الله على محمد المبعوث في أعقاب المرسلين ، وعلى علي وصيه وعلى الأئمة من ذريته الطاهرين . وإن الذي يتلو ما تقدم ذكره من تأويل ما في كتاب دعائم الإسلام ما جاء عن جعفر بن محمد عليه السلام أنه قال في العبر واللؤلؤ ، يخرج من البحر ، الخمس وكذلك الركاز والمعدن والكنز القديم في كل شيء من ذلك الخمس قال وإن كان الكرم من ماله محدثاً وأدعاه من وجد في داره فهو له ، وعنه صلوات الله عليه أنه سئل عن معادن الذهب والفضة والحديد والرصاص والصهر فقال : في كل شيء من ذلك الخمس وكذلك في المعجم الخمس ، والخمس في ذلك كله يقبضه الإمام وتأويل ذلك في الناصب أن الذي يكون من اللؤلؤ والعنبر وإنما يخرج من عوامص البحور واللؤلؤ حمية نلس وترس بها ، والعنبر صيب يتطيب به . فمثل ذلك مثل دعائم علم الطاهر الحمية المتحدة في التأويل وكذلك ما يستخرج من المعادن من هذه الأشياء وقد تقدم من القول بأن مشها في الباطن مثل العلم فما كان من ذلك في المعادن غير موجود العباد ، وإنما يستخرج بالحيلة والعمل والنسب بالنار ويكون قبل ذلك مضمياً في تربة ذلك المعدن وفي عيوب الأرض يحفر عليه ويبحث عنه ، فمثله مثل الحق من العلم الذي لا يستخرج إلا بالبحث والطلب من جهة الظاهر ويكون باطناً فيه ، كما يكون ذلك من الذهب والفضة في بطون الأرض تراباً لا يعلم ما فيه من الذهب والفضة ، لا أهله الذين يبحثون عنه ويسبكونه ويسيلونه حتى يستخرجوا ذلك منه . ومثل ما يستخرج من كنوز الأولين من ذلك مثل ما يستخرج من الأوائل المتقدمين من العلم والحكمة من الباطن ومثل الخمس من المعجم الذي يؤخذ من أموال المشركين مثل ما يستخرج من علوم شرائعهم التي في أيديهم وهم لا يعلمون ما فيها من باطن الحكمة ويعلم ذلك أولياء الله وأسبابهم مما علمهم وأقادهم ، وكان في كل ذلك الخمس للإمام ، والإمام يقسمه على من سماهم

الله عز وجل من أسبابه بقوله لا شريك له . وواعلموا أننا عنتم من شيء فإن الله
خمس ورسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل . وجاء عن الصادق
جعفر بن محمد صلوات الله عليه أنه قال : الخمس لله عز وجل جعله للرسول صلى الله
الله عليه وآله ولقربائه وبناتهم ومساكينهم وأبناء سبيلهم ، وكذلك يقول كثير من
العوام ، وقالوا قوله عليه السلام افتتح كلامه ولله عز وجل له كل شيء قالوا والخمس هؤلاء
خمس أصناف للرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل فهذا هو القول
والحكم في الخمس في الظاهر وتأويل ذلك في الباطن ما قد ذكرنا أن مثل مال الخمس
في حيث وجب وذلك علم من علم أولياء الله جعل استنساظه واستنراحه وإظهار
ما فيه من باطن الحكمة . وتأويل لأوليائه من أقاموه لذلك بأمره وما جرت به في ذلك
سنته ، وذكر الخمس من ذلك لأنه يجري ويدور على خمسة أصناف لكل صنف
منهم من ذلك قسطه على حسب ما ذكرناه في ابتداء ذكر الزكاة يقول الله عز
وجل : فإن الله خمس ، هو ما عسره صادق جعفر بن محمد صلوات الله عليه أنه الله
عز وجل أي هو علمه سبحانه أعطاه من ذكره من أولياء الله وأمرهم بإعطاء ما أحرى
منه لمن يقيمونه من أسبابهم عالمهم أحد لأصناف من ذلك ، وأولو القربى الأسس
وهم قرابة الرسل وأوصياؤهم وأولو الأمر من بعدهم ، واليتامى وهم في الباطن الأئمة
وسموا يتامى لأن كل واحد منهم في عصره فرد مقطوع القرين لا مثل له فيه ، ومن
ذلك قيل لليرة التي لا نظير لها من ليرة : اليتيمة ، وقيل لهم أيضاً يتامى لأن آباءهم
وهم الأئمة من قبلهم في الظاهر وباطن قد نفقوا من الدنيا ولا يكون إماماً في الدنيا
وأبوه حي ولا المساكين وهم في الباطن أولياء عهد الأئمة في حياتهم وحججهم والذي
يصير إليهم الإمامة من بعدهم ، وقيل لهم مساكين لأنهم محتاجون منتفرون إلى معروف
الأئمة ظاهراً وباطناً لا يملكون من ذلك إلا ما ملكوهم وأعطوهم ، خاضعون مستكينون
لهم ، وابن السبيل في الباطن هم طبقات الدعاة إلى أولياء الله ، وقيل لهم أبناء السبيل
لتصرفهم وتفرقهم في سبيل جزائر الأرض وأقاليقها يدعون إلى أولياء الله من استجاب
لهم من أهلها كما يكون كذلك أبناء السبيل في الظاهر الضاريون في الأرض ، فهذه
خمس أصناف ، وقد جراً الله عز وجل عليها ما قسمه لعباده المؤمنين من العلم
والحكمة ، فلكل أهل طبقة منهم قسطهم من ذلك على ما حله سبحانه وأوجبه
وجرت به سنة الله في عباده ، ويتو ذلك ما جاء عن أبي جعفر محمد بن علي صلوات

الله عليه أنه قال إذا كانت دنائير أو دراهم أو ذهب أو فضة دون الجيد من ذلك فالزكاة فيها منها فهذا في الطاهر، كذلك يحب، وتأويله في الباطن أن العلم الذي ذكرنا أن مثله في التأويل مثل المال درجت بعضه أشرف من بعض وكله فيه الزكاة الباطن، وعلى ما قلنا ذكره يعطى من ذلك الجيد من يستعمله من كل نوع منه قسطه من ذلك.

ويتنوه ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وآله أنه عني عن الدور والخدم والكسوة والأثاث ما لم يرد به التجارة يعنى أنه لا زكاة في ذلك على من ملكه ما اتحد به لنفسه وما كان به للتجارة قوم شمن، وكانت فيه الزكاة فهذا كذلك يحب في الطاهر. وتأويله في الباطن أن السبي يعيد من دونه ليس يحب عليه أن يفيد مما هو له في حده الذي هو فيه من العلم ولا يحب لمن هو دونه وإعما يفيد ما أذن له فيه ودفع إليه ليعيد منه من يفيد من المسحيين وذلك مثل المال الذي ينجر فيه، ومثل ما هو للمفيد في حده مثل ما يكون للحر مما يقبضه لنفسه من دار وعبد وأثاث ودابة وبركها وكسوة يلبسها وأشياء ذلك، فليس في ذلك زكاة في الطاهر ولا في الباطن.

ويتنوه ما ساء عن جعفر بن محمد صنوت الله عليه أنه قال: ما اشترى للتجارة فأعطى به رأس ماله أو أكثر فحال عليه الحول ولم يسهه الزكاة وإن بار عليه ولم يجد فيه رأس ماله لم يركه حتى يبيعه فهذا في الطاهر، كذلك يحب أن من كان له مال اشترى به سعة وكان ذلك قدر ما يحب الزكاة في مثله فإن أعطى بها رأس ماله أو أكثر من ذلك عد رأس الحول فأبى من يبيعه كانت عليه زكاته فإن لم يجد فيه رأس ماله ولم يكن له نصيب مال يصمه إليه مما يحب فيه الزكاة فلا زكاة عليه فيه إلا أن يكون له نصيب مما يحب فيه الزكاة فإنه يضم قيمته إليه ويتركه من جميع المال مما أصابه من مقدار الزكاة؛ وتأويل ذلك أن يعطى المفيد علماً ليفيد من دونه منه مما يحب للمستفيدين فلم يجد فيهم^(١) من يرجو إصلاحه فيكون مربحاً في إودته أنه ليس عليه أن يفيد منه من هذه حاله إلا أن تكون له دعوة واسعة قد يوجد فيها من يرجو نفعه والخير فيه فإنه يضم لما أعطيه من العلم إلى ما منعه^(٢) ويفيد منه من يستحق العائدة قسطه والواجب له فيه.

ويتلو ذلك ما جاء عن جعفر بن محمد صوات الله عليه أنه قال ليس في مال
يتيم ولا معتوه زكاة إلا أن يعمل به ، فإن عمل به ففيه الزكاة فهذا في الظاهر ،
كذلك حكمه أن اليتيم ليس يزكى ماله إلا أن يصير إلى عامل فتجب فيه الزكاة
على من عمل به . وتأويل ذلك ما قد تقدم القول به بأن مثل اليتيم في تأويل الباطن
مثل الإمام ، لأنه منقطع القرب فلا أب له وواله ، وهذا في الباطن هو ما ملكه الله من
العلم وفصله به على سائر الناس مما لا يسفى لغيره ذلك ليس عليه أن يعطى أحداً
منه شيئاً لأنه قسطة من العلم الذي لا يكون إلا من يقوم مقامه من بعده يرثه عنه
على ما قدما ذكره ، فأما ما يصل من علمه إلى من يستفيد منه ويهدى من دونه
فذلك هو مثل العمل بمال اليتيم في الدنيا وعلى مهيد ذلك أن يزكى به المستفيدين
منه ، ومثل المعتوه في التأويل ، وهو مني عدم عقله مثل من ضل عن إمام زمانه
لأن الإمام كما تقدم القول مثله مثل لعقل لدى به يعطى الله عز وجل من يعطيه
ويأخذ من يأخذ منه وبه شيب وبه معاقب ومن ذلك قول رسول الله صلى الله
عليه وآله : إِنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لِي مَا أَسْأَلُ لَهُ أَقْبَلَ وَأَقْبَلَ ثُمَّ قَالَ لَهُ أَدْرُ فَادِر
هَذَا وَعَرَى وَحَلَالِي مَا حَلَقْتَ حَلَقاً هو أكرم على ملكك أحد وملك أعطى وملك
أنت وملك أعان . وقد ذكرنا فيما مضى في غير هذا الكتاب تأويل ذلك بطوله .
فالمعتوه الذي لا عقل له مثله في انصر مثل الصالح الذي لا إمام له بأنهم به . فإن
كان من كان بأنهم قبل ذلك لإمام ووفى عسماً لم يكن ذلك العلم مما يسعى أن يؤخذ
من قلبه ولا أن ينظر به إلا أن يصير إلى من يحور له أن يفيد منه فيزكى وينظر
به وينظر كما يكون في الظاهر من علم من معونه وحسب عليه فيه الزكاة

ويتلو ذلك ما جاء عن جعفر بن محمد صوات الله عليه أنه قال في الدين :
يكون للرجل على الرجل دين أنه إن كان غير مجموع منه يأخذ متى شاء بلا خصومة
ولا مدافعة فهو كسائر ما في يديه من ماله يركبه وإن كان الذي هو عليه يدافعه
عنه ولا يصل إليه إلا خصومة فزكاته على الذي هو في يديه ، وهذا في الظاهر
هو حكم الزكاة في الديون ، وتأويل ذلك أن من كان يستفيد ممن فوقه فهو يفيد
من دونه وكان حفظه من العلم والحكمة يصل إليه من مفيده متى أحب ذلك إذا
استمده أمده وإذا سأله أجابه ، فذلك الخط الذي هو قسطة من العلم مالم يصل

إليه منه فهو كما قد وصل فعليه أن يعيد من دونه بقدر ذلك كأنه عمله وإن كان المقيد الذي يعيده بخيلاً بالعائدة عليه لم يكن عليه أن يعيد من دونه إلا بقدر ما عنده من العلم من بعد أن ينقضي من ذلك نفسه بقدر ما يسقى له أن يعوق به من يعيله بحسب ما تقلب من القوم من أن ذلك كذلك يكون، وإن درجات المقيد من وحظهم من العلم لا يكون إلا فوق درجات المستعدين وحظهم منه وذلك يكون فيهم، ولهم على قدر منازلهم ودرجاتهم. وليس ينبغي للمعيد أن يعيد من دونه كل ما عنده فيصير مساوياً له، وهو كان ذلك لا استوى الناس ولم يكونوا درجات، كما قال الله عز وجل، ولم يكن فاصل ولا معصوم وقد فضل الله عز وجل، كما أخبر، بعضهم على بعض ورفع بعضهم فوق بعض درجات، وأخو ح بعضهم على بعض مما أوجبه حكمته وتدبيره جل ذكره وينتو ذلك ما جاء عن جعفر بن محمد صلوات الله عليه أنه قال، ليس في مال المكاتب ركة فهذا في الظاهر، هو كذلك والمكاتب هو العبد الذي يكتف مولاه على ما يعمل على نفسه نحوماً، فإن أدى ذلك على ما شرطه على نفسه حتى وإن لم يؤم كان عبداً كما كان فهذا إذا كان كذلك هو عبداً ما بنى عليه شيء من كونه وهو لا يملك شيئاً ماله لمولاه إلا أن المكاتب إذا هو أدى ما كاسه عليه مولاه فله به وليس للمولى فيه شيء إذا هو أدى إليه ما كاسه عليه، ويرول عنه إذا أدى ذلك اسم المكاتب ويصير حراً، وتأويل ذلك في الباطل أن مثل العبد في التأويل مثل المأخوذ عليه العهد من المؤمنين مادام محرماً لم يطلق له الممانحة فهو مقصود ممنوع من الكلام مما يعانح به من الحكمة أن يفتح هو بها أحداً حتى يؤذن له في ذلك، ويخرج من حد الإحرام والملك إلى حد الإحلال والتحرير وعليه في ذلك واجب في ماله، فرد قوطع عليه فلم يؤده أو أدى بعضه فثله مثل المكاتب ولا يخرج من الإحرام ويحل ويملك رقبته من الرق في الباطن حتى يؤدي ما قوطع عليه وإذا كان كذلك فليس يجوز له الممانحة ولا أن يعيد أحداً مما عنده من العلم الذي مثله مثل الركة على ما قلنا ذكره، حتى يخرج من هذا الحد، فافهموا أيها المؤمنون علم ما فتح لكم في مباحه ومن الله ووليه عليكم بمعرفته من علم التزليل والتأويل، فتح الله لكم في ذلك وأعانكم عليه ووفقكم لما يرضيه ويرضى وليه وصلى الله على محمد النبي وعلى آله وأئمة الطاهرين، وسلم تسليماً حسناً، والله ونعم الوكيل.

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله موقت الأوقات ومقدر الأقوات ورارع الثبات ومميت الأحياء وباعث الأموات ، وصلى الله على محمد رسوله إلى كافة البشر وعلى الأئمة من ذريته السادة الغرر .

ثم إن الذي يتلو ما قد تقدم ذكره وسمعه مما هو تأويل ما أثبت لكم في دعائم الإسلام من ظاهر علم اعتيا في الحلال والحرام ما جاء من ذكر الزكاة قول الصادق جعفر بن محمد صلوات الله عليه أن الزكاة مضمونة حتى يصعبها من وجبت عليه موضعها فهذا في الظاهر ، كذلك أن من وجبت عليه زكاة في ماله فهو ضامن لها حتى يدفعها إلى من أقامه ولي زمانه لقبضها منه فإن أخرجها من جملة ماله وعزلها ليدفعها أو تركها في جملة ماله ولم يعزلها ، فصاعت أو ذهب ماله الذي كانت في حملته فعليه إخراجها من غيره إذا وجد ذلك ولا فهي دين عليه إلى أن يجد ، وتأويل ذلك في الباطن أن من يجب عليه إفاضة من يستفيد منه ما يفيد من العلم فذلك واجب عليه أن يفيد من يجب عليه له إفاضة ولا يريل عنه الواجب في ذلك إلا أن يفيد ما يجب عليه أن يفيد من يستفيد ذلك منه فإن معه ذلك وهو يجد السبيل إليه إلى أن يموت أو يزول عن رتبته تلك كانت تباعة ذلك وإثمه عليه يؤخذ بذلك في الآخرة كما يؤخذ مما عيه من التباعات ، وإن أفاد ذلك غير من أمر بإفادته إياه كان في ذلك متعدياً تماماً ولم يجز ذلك عنه كما يكون كذلك من دفع زكاة ماله في الظاهر إلى غير إمام زمانه ، ومن أقامه الإمام لقبضها آثماً متعدياً ولا يجزى ذلك عنه وبين ذلك أن من كان عليه دين لرجل لم يجز له ولا يجزیه دفعه إلى غيره ولا يبريه منه إلا دفعه إليه أو إلى وكيله على قبض ذلك منه أو إلى وارثه من بعده ، كذلك من وجبت عليه زكاة في الظاهر لم يجز له دفعها إلا إلى من أمر بدفعها إليه وهو ولي الزمان أو من أقامه لقبض ذلك ووكله عليه أو إلى الإمام الذي يصير له الأمر من بعده وكذلك يجزى ذلك في الباطن على ما ذكرناه أن من يجب عليه أن يفيد من دونه فلم يفعل ذلك حتى هلك المستفيد فقد قصر عما كان يجب له ، وعليه أن يفيد من ذلك من يجب له أن يفيد إياه من بعده

ولا يمسك ذلك عن وجب له ومعنى الوكيل في الباطن في هذا الموضع أن يكون المستفيد لا يصل إلى المفيد فيقيم من يؤدي ذلك إليه إذا كان ذلك يجب له ، ويتلوه ذكر زكاة المواشي . المواشي في اللغة . جميع ما يمشى وتخص بهذا الاسم الأنعام والذي يجب فيه الزكاة منها الإبل والبقر والغنم ، فالإبل في الباطن أمثال النطقاء وهم الأنبياء في أوقاتهم والأئمة في أزمانهم . والبقر في الباطن أمثال الأسس الذين هم أوصياء الأنبياء في أزمانهم والقائمون للأئمة من بعدهم مقامهم من بعدهم ، والحجيج الذين هم ولاية عهد الأئمة في أزمانهم والقائمون للأئمة . والغنم في الباطن أمثال المدعاة الذين هم أكابر المؤمنين ويكونون في بعض المواطن أمثالا لجميع المؤمنين ، ووقع على هذه الأصناف الثلاثة اسم الماشية لأهم يمشون ويسعون في الأرض لصالح أهلها وإقامة أمر الله عز وجل فيها ووقع عليهم أيضاً اسم الأنعام لأن الله عز وجل أنعم بهم على جميع عباد الله بما أصاره لهم على أيديهم من الفضل والمنة ووقع عليهم اسم الحيوان لأهم أحياء في الدنيا والآخرة بحياة الإيمان ولأن الله عز وجل أحياءهم من أحياء من عباد الله وأعظم هذه الأصناف الثلاثة الإبل ، وحملت كما ذكرنا أمثالا لأعظم الخلائق منزلة وقدرأ عند الله وهم النطقاء على ما وصفنا ، وكانت الإبل من هذه الثلاثة الأصناف التي تحمل الأثقال كما ذكر الله عز وجل ذلك في كتابه بقوله : « ونحمل أثقالكم إلى بلد لم تكونوا بالعبه إلا بشق الأنفس » وكذلك النطقاء صلوات الله عليهم هم الذين يحملون أثقال الملكوت التي بها تعبد الله عباد الله فقال الله جل من قائل لنبيه محمد صلى الله عليه وآله : « إنا سنلقي عليك قولا ثقيلاً » والأعمال التي اقترضها الله عز وجل على العباد هي أفعالهم والنطقاء هم الذين يحملون ذلك إليهم مع ما حملهم الله عز وجل من ذلك على أنفسهم وما حملهم من علم ذلك والحكمة فيه من ظاهر ذلك وباطنه وزكاة هذه الأصناف الثلاثة من الحيوان في الظاهر طهارة لحومها وشحومها ، فإذا زكيت طاب أكل ذلك منها ، ومثل ذلك في الباطن طهارة أمثالها الذين ذكرناهم لطيب فرائدكم التي يستفيدونها الناس منهم ، ويحل أخذ ذلك عنهم كما يحل ويطيب أكل لحوم ما زكى من أمثالهم في الظاهر ، فالإبل زكاتها أن تنحر وهي أحياء فيخرج بالنحر ما في بطونها من الدم ، ومثل ذلك أن النطقاء يطهرون وهم أحياء بحياة العلم طهارة الملكوت بعد أن قد عرفوا حقائق الإيمان فأمدوا بالحكمة والبيان ويأتيهم التطهير بملك بمادة

البارى سبحانه من العلو فيزول عنهم كل شك وشبهة ، والبقر والغنم تدبح وهي
أحياء والذبح مثله مثل العهد الذى يؤخذ عليهم عما يصيرون إليه وهم أحياء
بالعلم ، ومثل الذبح الذى هو قطع الرأس عن الجسد الانقطاع عن رئيس
الضلال له ثم تنحر بعد ذلك إذا سلحت ، وتأويل السلخ روال طاهر الضلالة ،
فالتنحر بعد ذلك مثله مثل أحد العهد على ما يصيرون إليه من بعد ذلك فيزول
عنهم بذلك كل شك وشبهة كما يزول بحر البقر والغنم بعد ذبحها وسدخها ما يبقى
في بطونها من الدم الفاسد ، ومثل الخلد الذى يبقى عليها بعد السلخ مثل طاهر
الحق فهو يؤكل مع لحومها من الأصناف الثلاثة التى ذكرناها وذلك مثل ما يفيد
العالم من طاهر الدين وباطنه وإن ذلك طيب حلال وبه يكون الحياة الباطنة
الدائمة كما بالعداء يكون الحياة الظاهرة ، ومن الدلائل في الإبل أيضاً أنها تنول
إذا بالث إلى حلمها وإذا صرمت في الفحلة صرمت إلى قدامها وخرج كذلك الماء
الذى يكون منه سلها إلى قدام على خلاف ما يخرج البول منها وتأويل ذلك في الباطن
أن البول كما ذكرنا فيما تقدم من ذكر الظهارة مثله مثل الشك ، والمنى مثله مثل العلم
الذى يكون منه النسل الباطن مثل نسل الإيمان كما يكون بالمنى الطاهر النسل الطاهر ،
فالتطقاء كذلك يأتون بطاهر علم الشريعة وباطنه والشك والشبهة إنما يكونان في الطاهر
لما فيه من الرموز والإشارات والمحملات المختلطة إلى التأويلات التى توضحها وتبينها
وتزيل الشك والشبهة عنها ، فبول الإبل إلى خنفسها مثل لما في الظاهر الذى يأتي به
التطقاء من الشك والشبهة على من لم يعلم حقيقة ذلك من قسهم وخروج المني
مها إلى قدام وإلى أرواحها من الذوق مثل لما يدعه التطقاء من العلم الحقيقي علم
البيان والتأويل إلى الأسس والحجج ليريئوا بذلك ما في طاهر الشريعة من الشك
والشبهة ويصح بذلك ظاهر ما يأتي به التطقاء وباطنه من علم الشرائع .

ومن الدلائل في الإبل أيضاً أنها في ابتداء أساسها إذا ردعت استقبلت الشمس
بوجوهها وإذا أسنت وبزلت استدبرتها ، ومثل ذلك في التأويل الباطن أن التطقاء في
ابتداء أمورهم يقومون بالطاهر والباطن من أمر الدين ، فإذا امتد الأمر بهم وأقاموا
الأسس والحجج فوضوا إليهم أمر لتأويل الباطن وانفردوا بالقيام بظاهر أمر
الشريعة ومن ذلك قول رسول الله صلى الله عليه وآله لما أقام أساسه علياً صلوات

الله عليه : « من كنت مولاه فعلى مولاه » يعنى من كنت ولى معانته بالبيان فعلى ولى ذلك منه من اليوم .

ومن الدلائل فى الإبل أنها تجمع السن فى ظهورها فتأويل ذلك أن الظهور كما ذكرنا فى غير موضع ، مثله مثل الظاهر هنالك لأن النطقاء يجمعون الحكمة فى ظاهر شرائعهم لأن التأويل والبيان إنما يقامان لاستخراج ما فى الظاهر من مخبوء الحكمة ومستورها فيه وبما فى هذه الثلاثة الأصناف من الدلائل قول الله جل من قائل : « ومن الأنعام حمولة وفرشا » فالحمولة فى اللغة التى برز القرآن بها ما يحمل عليه والفرش الصغار منها ، فالإبل تحمل عليها الأنقال وقد بيا معنى ذلك فى التأويل والبقر نحرث بها الأرض فتبت البسات وذلك مثل إثارة الأسس والحجج لعلم التأويل فى دعوة الحق فثبت بذلك المؤمنون ويكثرون ، ومن ذلك قول الله أصدق القائلين : « إنها بقرة لادلول تثير الأرض ولا تفسى الحرث » وإما كانوا امتحنوا بعد وفاة هارون بإقامة حجة يختارون على ما وصف لهم من أحوالهم وذلك قولهم لموسى عليه السلام لما قال لهم ذلك : « أتتخذوا هروا » **لما دعاهم إلى ذلك** وليس هو بما يعمله الناس لأنفسهم ولا فعلوه لقول الله عز وجل أصدق القائلين : « وما كادوا يفعلون » ولكن موسى عليه السلام لما أمر منصب يوشع بن نون إلى أن يبلغ ولى الأمر من ولد هارون وصفه بصغافته لى إسرائيل وأخبرهم أن الله عز وجل أمرهم بإقامته خليفة لهارون إلى أن يبلغ ولده ففعلوا ما أمروا به ولم يفعلوا من ذات أنفسهم كما ظنوا فى أول ما خاطبهم بذلك موسى عليه السلام واستعظموه فما وصفه لهم وعرفوه بالصعفة بعد أن أخبرهم أن الله عز وجل أمرهم بإقامته أجابوا ذلك وسارعوا إليه وفى هذا كلام يطول شرحه ، وسوف يأتى فى موضعه إن شاء الله ، وبما فى هذه الأنعام من الدلائل أنها ذات ألبان يشرها الناس ومن ذلك قول الله حل من قائل : « وإن لكم فى الأنعام لعبرة نسقيكم مما فى بطونها من بين فرث ودم لنا حلصاً سائغاً للشاربين » فمثل ألبانها الخارجة من بطونها كما قال الله حل ذكره مثل العلم الباطن الذى هو عند أولياء الله الذين جعلها دلائل عليهم وأمثالاً لهم وما يكون منها لما يكون منهم وبما فيها من الأمثال أن أبوالها وأرطاشها ظاهرة لا تنجس ما أصبته وقد ذكرنا فيما تقدم أن مثل الروث مثل الشرك ، ومثل البول مثل الشك ولذلك كما نجسين من غير هذه الأصناف

الثلاثة من الأنعام لا يؤكل لحمه عكر تأويل ذلك أنه لا شرك ولا شئ في أمثالها
ومن ذلك أن جلودها طاهرة تلبس وتصلى فيها وعليها إذا كانت زكية وقد ذكرنا
أن مثل حديد مثل الظاهر فكان تأويل ذلك أن ظاهر أمثالها طاهر ركي مما يجب،
ويبهي العمل به واستعماله في دعوة حق. وقد قال الله جل من قائل: «والله جعل لكم
من بيوتكم سكناً وجعل لكم من حدود الأنعام بيوتاً تستخفونها يوم ظعنكم ويوم
إقامتكم ومن أصوافها وأوبارها وأشعاره أثناً ومتاعاً إلى حين» فأمثال البيوت في الباطن
أولياء الله وأسبابهم الدين أقامهم لإصلاح عباده إليهم يأوي المؤمنون على طبقاتهم
كل طبقة منهم إلى من أقيم لهم ومن ذلك قول الله جل من قائل: «وأتوا البيوت من
أبوابها» تأويله ألا يؤتى أحد منهم إلا من الباب الذي أقامه، ومنه قول رسول الله
صلى الله عليه وآله: «أما مدينة النعم وعلى بابها» ومثل الجلود والأصواف والأوبار
والأشعار مثل الظاهر وعنى بالسكر ما تسكر إليه قلوب المؤمنين من علم أولياء
الله علم التأويل وبخلود والصوف ونور والشعر طاهرهم فذلك يعمل به ويستمتع
منه إلى حين رفع الأعمال بخضوع الساجد، ومن أمثالها أن الإبل لا قرون لها
تسأطع بها كما ذلك للفر والنعم. ومثل ذلك في التأويل أن الصقاة لا يجادلون المخالفين
إلا بالسيف كما تعص الإبل بأسمانها وتسأطع الفر والنعم في التأويل مثل الخدال
والرد على المخالفين، فاعلموا التأويل أيها المؤمنون فهمكم الله ومعكم وهذاكم ووفقكم
وسددكم وأرشدكم إلى ما تخطون به عنده وتردعون به إليه وصلى الله على محمد وآله
وعلى الأئمة من آلهم وسلم تسليماً. وحسب الله ونعم الوكيل

المجلس السابع من الجزء الثامن

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله خالق الخلق وبارئ البريا وواهب النعم ومجزل العطايا، الفرد الواحد
الجواد الماجد. وصلى الله على خيرته من خلقه وصومته محمد وآله من ذريته.
ثم إن الذي يتلو ما تقدم ذكره من تأويل كتاب الزكاة من دعائم الإسلام،
ذكر صدقة الإبل قد ذكرنا فيه تقدم أن أمثال الإبل في الباطن أمثال النطقاء
ودكرنا الشواهد والدلائل فيها لذلك.

وجاء بعد ذلك في كتاب الدعائم عن جعفر بن محمد صلوات الله عليه أنه قال : ليس في أربع من الإبل شيء فإذا كانت خمسا سائمة ففيها شاة ثم ليس فيها زاد على الخمس شيء حتى تبلغ عشرا ، وإذا كانت عشرا ففيها شاتان إلى خمس عشرة وإذا بلغت خمس عشرة ففيها ثلاث شياه إلى عشرين ففيها أربع شياه فهذا هو الغرض في صدقة الإبل في الظاهر وهو الذي يجب فيها بين الخمس إلى عشرين من الغنم وهي أربع شياه وليس في صدقة الإبل مما يخرج عنها غيرها وتأويل ذلك في الباطن أن انطلق النبي هو الرسول في عصره لا يصير إلى حد الرسالة حتى يرتقى في درجات قبل ذلك فإذا صار إليها ارتقى فيها كذلك درجة بعد درجة وأمدده الله عز وجل من العلم والحكمة بحد من ذلك بعد حد ومن ذلك قول الله أصدق القائلين : « وكذلك يرى إبراهيم ملكوت السموات والأرض وليكون من المؤمنين فلما آمن عليه الليل رأى كوكبا . . . إلى قوله : وما أنا من المشركين » فأخبر عن ارتفاعه من حد إلى حد بما قد تقدم ذكر تأويله ، ومنه ما حكاه الله عز وجل عن يعقوب من قوله ليوسف : « وكذلك يحسبك ربك ويعلمك من تأويل الأحاديث ويتم نعمته عليك وعلى آل يعقوب كما أتمها على إبراهيم من قبل إبراهيم وإسحاق إن ربك عليم حكيم » فتمام النعمة إنما يكون على من ذكرنا شيئا بعد شيء حتى يكون التمام ، ومن ذلك قول الله عز وجل لمحمد بيه صلى الله عليه وآله . « ويتم نعمته عليك ويهديك صراطا مستقيما ويصورك الله نصرا عزيزا » وقوله . « وسوف يعطيك ربك فترضى ألم يجدك يتيما فآوى ووجدك ضالا فهدى ووجدك عائلا فأعنى » فأخبر عما نقله إليه ووعد أنه بعد ذلك يعطيه ما يرضيه وكذلك يؤيد الله أئمة دينه خلفاء أنبيائه بنأيده شيئا بعد شيء حتى يكمل أمرهم ويتم نعمته عليهم ، وكذلك يجري أيضا على أيديهم لأسبابهم والذين أقامهم وسائط بينهم وبين عبادته مما خولهم من فضله ما يقيمون به ما استغلهم فيه من السوء إليهم شيئا بعد شيء حتى يتم لكل ذي مرتبة منهم ما حده له فيها ، وقد ذكرنا فيما تقدم من ذكر الزكاة أن مثل المال الذي تجرى فيه الزكاة في الظاهر مثل العلم وأن فيه كذلك زكاة باطنه فعلى كل ذي حد من هذه الحدود ما علا منها وما سفل فيها يصيره الله عز وجل إليه من العلم والحكمة زكاة فيه ، يؤديها إلى من وجبت له ليظهر المعطى بذلك من يعطيه ويؤديه

على ما قدمنا ذكره ، وليس هذا موضع ذكر الحدود الطوية التي بين الله وبين أسبائه
وسوف يأتي موضع ذكر ذلك فتعلمونه إن شاء الله ، وعلى سبيل ما يجد الله عز وجل
به أهل كل طقة من ذكره من أوليائه وأسائهم وبقدر ذلك يقيمون ما أمرهم
بإقامته من أمر دينه ويجري أمر العاني منهم في ذلك وسننه فيس هو دونه ممن
يقيمونه لما استجدمه الله عز وجل فيه ، فما أطلع الله عز وجل محمداً رسول الله صلى الله
عليه وسلم على طاهر علم الحسة لطفاء من قبله وهم آدم و نوح وإبراهيم وموسى
وعيسى صلوات الله عليهم وأمثالهم كما ذكرنا في الطاهر أمثال الإبل من الحيوان
وأمره بإقامة ظاهر الشريعة على مثل ما أقاموه كما قال : جل من قائل « سنة الله
التي قد خلت من قبل ولن نجد لسنة الله تدبيرة » وقال « سنة من قد أرسلنا قبلك من
رسلنا ولا نجد لسنة الله تدبيرة » وأفاده علم ذلك في الباطن مثل من أفاد
حسناً من الإبل إذ قد أفاد علوم أمثالها في الطاهر فوجب عليه إخراج شاة ، وقد ذكرنا
قبل هذا أن مثل الشاة مثل الدعاء ثم أفاده بعد ذلك علم الأساسية وأطلعه على ذلك
وكيف أقام هؤلاء الطقاء من قبله أسسهم ، فكان ذلك حد من العلم ثاب هوجب عليه له
على ما قدمنا ذكره إقامة ~~دعاء~~ ~~فكان ذلك في التأويل مثل من أفاد حسناً~~
من الإبل بعد الخمس ~~الأولى ثم أفاده بعد ذلك علم النبأ الاثنى عشر وأطلعه~~
على ذلك وكيف كانت سنة انطقه قبله في ذلك فكان ذلك حد ثالث من العلم ،
وكان مثله في الطاهر مثل من ملك خمس عشرة من الإبل على مثل ما قدمنا ذكره
ثم أفاده بعد ذلك علم الدعاء وأطلعه على ذلك وكيف أمر الطقاء من قبله بذلك
وكيف حرت سنتهم فيه فكان ذلك في التأويل على ما قدمنا ذكره مثل من أفاد
عشرين من الإبل ووجب عليه في ذلك في الزكاة في الطاهر لإخراج أربع شياه .

وكان تأويل ذلك في الباطن ما قدمنا ذكره إقامة الناطق أربعة من الدعاء
وذلك مثل قول الله عز وجل لإبراهيم صلى الله عليه : « فخذ أربعة من الطير فصرهن
إليك » وقد ذكرنا تأويل ذلك تمامه فيما تقدم وإن على الناطق أن يدعو بنفسه
أربعة من الدعاء في ابتداء أمره لا يدعو لمراتهم غيرهم وهم أيضاً أمثال الأربعة الأشهر
الحرم ، ولا يقيم الناطق من الدعاء غيرهم ومثل ذلك في التأويل أن ليس على الإبل
زكاة من الغنم غير أربع شياه ثم تكون الزكاة بعد ذلك فيما زاد عليها بالإبل .

ويتلو ذلك من كتاب الدعائم قول الصادق جعفر بن محمد صلوات الله عليه أنه قال : إذا بلغت الإبل خمساً وعشرين فحيها ست محاص وبنيت مخاض من الإبل هي التي استكملت حولا مد ولدت ثم دخلت في الحول الثاني كان أمها قد حملت بأخرى هي في المخاض أي في الحوامل ، وتأويل ذلك في الباطن إقامة الواحق وذلك أن يأمر الناطق لما تقدم عنده من علم ذلك كل واحد من الأربعة الذين قد دعاهم أن يدعو اثنين يدعوون ثمانية ويكونون اثني عشر وهم حيثف أمثال شهر السنة ، فالأربعة منهم هم أمثال الأربعة الأشهر الحرم ، وذلك قول الله عز وجل : « إن عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهراً في كتاب الله يوم خلق السموات والأرض منها أربعة حرم ذلك الدين القيم فلا تظلموا فيهن أنفسكم » فأحبر جل من عبر أنه أقام الدين بذلك مد خلق السموات والأرض وأفضل الأربعة الذين دعاهم أولهم ومثله من الشهور مثل المحرم أول شهور السنة وقبل لثمانية لواحق لأهم لحقوا بالأربعة وقيل حملتهم نقاء والنقاء جمع نقيب والنقيب في اللغة شاهد القوم الذي يكون مع عريضهم يسمع قوله ويصدق على القوم بما يشهد به عليهم ويقبل قوله فيهم ، والنقباء في اللغة أيضاً الذين يقضون الأحبار والأمور فيصدقون بها فإذا أقام الناطق النقباء الاثنى عشر قسم عليهم الجرائر فيصير كل واحد منهم نقيب جزيرة من جزائر الأرض وهي اثنا عشرة جزيرة ، وجعل نقيب الجزيرة التي هو بها أول من يدعو من الأربعة فيكون بابها فيها وكذلك كان أول من دعاه رسول الله صلى الله عليه وآله إلى الإسلام على صلوات الله عليه وأسلم وكان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يكفله ويربيه فأقامه له باباً ومن ذلك قوله صلى الله عليه وآله . « أنا مدينة العلم وعلى بابها » فمن أراد العلم فليأت الباب فكان من أورد للإسلام قصد إليه فاستأذن له عليه وأدخله إليه فكان أفصل النقباء يومئذ وباب الأبواب ومن ذلك قول الله عز وجل : « وآتوا البيوت من أبوابها » فكان مثله في الباطن يومئذ مثل بست مخاض لأنه قد تهيأ لنيل الدرجة الثانية ورسول الله صلى الله عليه وآله متقل بما حمله الله عز وجل من العلم الذي يؤديه إذا ارتقى إلى هذه الدرجة إليه كما تكون الناقة مثقلة بالحمل إذا حملت ، والمرأة الحلي ، بالولد إذا علقته ومن ذلك قول الله عز وجل « فلما بغشاها حملت حملاً حفيفاً فرت به فلما أثقلت دعوا الله ربهما لئن آتيتنا صالحاً لنكونن

من الشاكرين ، فقله تغشاها يعنى ما يتغشى الباطق بالرحى من ذلك العلم فيخف عليه فى الوقت ، وكلما تطاول الأمر به قبل أن يؤديه إلى من أمر بأدائه إليه فى الوقت المحدود له ثقل ذلك عليه كما يتثقل الدين على من يريد أدائه حتى يقضيه من يجب له ، فكان العلم الذى أداه رسول الله صلى الله عليه وآله إلى بابه من الذى يجب له من العلم فى حده ذلك هو الواجب عليه فى ذلك الحد وهو أول ما يرقى إليه من بصير الأمر إليه من بعد النطق ويقوم مقدمه من بعده وذلك مثل واجب الزكاة فى خمس وعشرين من الإبل وهى بنت محض ، ودمت أن أول أسنان الإبل وهو أن يتم لها سنة وذلك أول ما يحمل عليها أحف شيء يحمله وهو حد البابية فى الناطق الذى ذكرناه .

وقد ذكرنا أن الإبل أمثال المطفاء ، فكان أفضل النقباء من الأربعة الذين دعاهم رسول الله صلى الله عليه وآله بعد عى صلوات الله عليه أحوه جعفر بن أبى طالب عليه السلام ، فجعل رسول الله صلى الله عليه وآله حريرة العرب لعل عليه السلام وأقامه باباً له على ما قدمنا ذكره من ذلك قوله صلى الله عليه وسلم : على سيد العرب ، فقيل يا رسول الله أولست سيد العرب فقال أنا سيد ولد آدم ولا فخر وعلى سيد العرب ، وكان أقرب الجواهر إليه وأهمها عليه بعد ذلك حريرة الحبش لما حار إليها من المسلمين الذين فتهم المشركون ولحقوا إلى الجاشى ملكها ، وأرسل إليها المشركون بهدايا مع عمرو بن العاص وغيره ليردهم إليهم فجعل أمرها رسول الله صلى الله عليه وسلم بلعمر بن أبى طالب وأخرجه إليها ورسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ بمكة قبل أن يهاجر إلى المدينة فوصل جعفر بن أبى طالب عليه السلام إلى الجاشى فدعاه إلى الإسلام فأسلم ومن معه وأقام فيهم إلى أن هاجر رسول الله صلى الله عليه وآله إلى المدينة واستأذن فى القدوم عليه فأذن له بعد ذلك بمدة ، ووصل إليه يوم فتح خيبر فأعظمه وقبل بين عينيه وقال : ما أدرى بأيهما أنا أسر بفتح خيبر أم بقدوم جعفر ، وكان الاثنان السقيان من الأربعة مع على صلوات الله عليه حمزة بن عبد المطلب وعبيدة ابن الحارث بن عبد المطلب وهم الذين أبرزهم رسول الله صلى الله عليه وآله يوم بدر إلى قتال من برز للقتال من المشركين ، لما دعوا إلى المبارزة لأنهم كانوا أفصل أسبابه وكان جعفر بن أبى طالب يومئذ بأرض الحبشة فأبرز عياً وحمزة وعبيدة فقتلوا من بارزهم من المشركين يومئذ ، فأمر الله عز وجل فيهم يومئذ لما تبارزوا

و هذان خصمان اختصموا في ربهم ، ولا يخاصم في الله عز وجل من أوليائه المؤمنين إلا أفضلهم وأعلمهم ، وكان الثمانية الباقون من أكابر أصحابه هم الذين بقوا بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فخالقوا أمره وتأمر من تأمر منهم على من له الأمر وتابعهم الباقون وفي الأربعة بما عاهدوا الله عليه ومن ذلك قول الله جل ذكره : « من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر وما بدلوا تبديلاً » وجاء عن علي صلوات الله عليه أنه قال نزلت هذه الآية فيّ وفي أخى جعفر وفي عمى حمزة وفي ابن عمى عبيدة بن الحارث ، وكنا عاهدنا الله على أمر أمرنا به رسول الله صلى الله عليه وآله فصدقنا ما عاهدناه عليه ف قضى أصحابي وأنا الباقى بعدهم المنتظر وما بدلنا تبديلاً فهذه جملة القول في ذكر صدقة الإبل إلى أن تبلغ خمساً وعشرين ، والحكم في الطاهر والباطل بقدر ما يوجب هذا الحد قد سمعتموه ، فافهموه واعرفوا قدر ما حصصكم الله عز وجل به من سماع ذلك وعلمه ببركة وليه على يديه وما فصلكم به كذلك على كثير من الناس واشكروه على ذلك فإنه يقول جل من قائل : **لئن شكرتم لأزيدنكم ولئن كفرتم إن عذابي لشديد** ، جعلكم الله لأنعمه من الشاكرين وبطاعته من العاملين **وصلى الله على محمد النبي وعلى الأئمة من ذريته الطاهرين وسلم تسليماً وحسناً الله ونعم الوكيل** .

الجلس الثامن من الجزء الثامن

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي لا تدركه بواقد الأنصار ، ولا تحويه فتحيط به حوائب الأقطار ، وصلى الله على محمد النبي وعلى الأئمة من آله لأبرار
ثم إن الذي يتلو ما تقدم ذكره من تأويل الزكاة مما في كتاب دعائم الإسلام قول جعفر بن محمد عليه السلام في إبل أنها إذا بلغت حملاً وثلاثين فزادت واحدة فهي بنت لبون ، وبنت لبون من إبل هي التي أكملت الستين ودخلت في الثالثة ، فهذا هو الواجب في هذا العدد من إبل من الزكاة في الطاهر ، وتأويل ذلك في الباطن ما قد تقدم القول به من أن مثل لأموال في الطاهر مثل العلوم في الباطن ، وأن مثل الإبل من الحيوان أمثال الطغاة وما يباه من ذلك وشرحاه حتى بلغنا

إلى أن مثل يست محاصر في التأويل مثل باب الساطق، وأن ذلك مثل على صلوات
الله عليه في أول درجائه التي رفعه الله عز وجل إليه، فاتخذ رسول الله صلى الله عليه وآله
وآله باباً وكان مع ذلك نقيب حرية العرب وأن الذي دفعه رسول الله صلى الله عليه وآله
عليه وسلم من العلم الذي أمده الله عز وجل به قدر ما أوجب عليه فيه مما مثله مثل
الزكاة في ذلك ما أصاره إليه في حد النابة وذلك لما أطلعه الله عز وجل على
سبب الخمسة من النطقاء الذين مضوا فيه وكف أقاموا دعوتهم بنصب الدعاة
واللواحق وإقامة القضاء ونصب الناس مؤهل منهم للأساسية وفعل ذلك صلوات الله
عليه ثم لما أمده الله عز وجل بما أمده به من العلم والحكمة بعد ذلك أوجب كذلك
عليه أن يركب منه ربه الذي أهله لمقامه من بعده من كل مادة يملكها بما أوجب
لويليه من ذلك وذلك مثل الزكاة في الظاهر فيها يعينه المرء من المال شيئاً بعد شيء،
فلما أقام من ذلك دفعة واحدة كان مثلها مثل العقد من عدد الإبل وذلك في التأويل
مثل فائدة عشرة من السبب لإكراماً له فكذلك ذلك في التأويل مثل ما راد من الإبل
على العريضة الأولى التي هي خمس وعشرون وقد ندم ذكر الواجب فيها طاهراً
وباصلاً، ومثل ابن لبون في الناطق مثل الورير للناطق والورير المعين فاتخذ رسول الله
صلى الله عليه وسلم عينا عليه السلام وريراً بعد أن أقامه باباً، وذلك لما أمر الله
عز وجل عليه بمكة قبل المحرة، وتدر عشرتك الأقربين، فأمر عليه صلوات
الله عليه أن يصنع له طعاماً بربع شاة وصاع من بر وأن يأتيه بعض من ليس فعل
وبارك النبي صلى الله عليه وآله على ذلك، ثم أمره أن يدعو له ببي عبد المطلب وهم
يومئذ أربعون رجلاً، منهم عشرة يأكل كل رجل منهم الخرفة ويشرب الخرق فأتاه
هم فقدم إليهم ذلك الطعام فأكروا منه حتى صلدوا عنه وهو بحاله وشربوا جميعاً
من ذلك عس اللبن حتى ارتووا وبقي بحاله فتعجبوا من ذلك وقالوا سحرنا محمد
في هذا الطعام والشراب فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم يا بني عبد المطلب
إن الله حل وعز لم يبعث نبياً إلا وحسن له من أهل بيته وريراً، فأبكم يواردي
على هذا الأمر، فلم يحبه أحد منهم فقال يا بني عبد المطلب أطيعوني تكونوا ملوك
الأرض وحكامها فأعرضوا عنه فجعل يعرض عليهم رجلاً رجلاً فلم يحبه أحد منهم
حتى انتهى إلى على صلوات الله عليه في آخرهم وكان أحدثهم سناً فقال - نعم

يا رسول الله أنا أفعل ذلك ، فقال له أنت وزيري في حياتي وخليفتي بعد وفاتي ، وقال للجماعة بنى عبد المطلب قد أوجبت عليكم السمع والطاعة له فانصرفوا يستهزئون ويقولون لأبى طالب قد أمرك ابن أخيك بطاعة ابنك فصار يؤخذ بابا لرسول الله صلى الله عليه وآله ووزيراً له وأقبل عليه بعلم الوزارة الذى يجب له وذلك مثل اللبن الذى به يقوى المولود ومعنى ابن لبون لأنه قد صار بمنزلة الرضيع من لبن أمه وذلك حد جليل من حدود العلم أحل بما كان عنده قبل ذلك وذلك مثل يست لبون في الزكاة في الظاهر في صدقة الإبل الواجبة فيها زاد على خمس وثلاثين من الإبل .

ويتلو ذلك ما جاء في كتاب الدعائم عن جعفر بن محمد صلوات الله عليه أن الإبل إذا بلغت خمساً وأربعين فردت واحدة فما فوقها ضيقاً حقة ، والحقة التي قد أكملت ثلاث سنين ودخلت في الرابعة واستحقت أن يحمل عليها الحمل والفحل ، ومن ذلك قبل حقة طروقة الفحل وهذا هو الواجب في الظاهر في صدقة الإبل ومثله في التاويل الباطن مثل أخوة الناطق وذلك أن ينصب أحماً يشركه في أمره ، كما قال موسى عليه السلام فيما حكاها الله عز وجل عنه في القرآن : « واجعل لي وزيراً من أهل هارون أخى أشد به أزرى وأشركه في أموري » ولما أمر الله عز وجل بيه محمداً صلى الله عليه وآله بما أوجب ذلك من العلم ولم يأت الأمر بذلك قال فيما روى عنه صلى الله عليه وآله أقول كما قال أخى موسى . رب اشرح لي صدري ويسر لي أمري واحلل عقدة من لساني يفقهوا قولي واحل لي وزيراً من أهل علياً أخى أشد به أزرى وأشركه في أموري . فأمره الله عز وجل بذلك وذلك بعد أن هاجر إلى المدينة فجمع جميع أصحابه فأخى بينهم رجلين رجلين ، حتى لم يبق غير علي عليه السلام فقال له : يا رسول الله لم أبقيتني أنسبتي أم لم تترك أهلاً لأح يكون لي فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ما نسبتك ولكن لعسى أبقيتك فأت وزيري وأخى وأنت مولى بمنزلة رأسى من بدنى ومنزلة روحى من جسدى ومنزلة هارون من موسى ، إلا أنه لأبني بعدى . وهذا أيضاً عنه صلى الله عليه وآله حرم ما نور مشهور فصار على صلوات الله عليه باب رسول الله صلى الله عليه وسلم وورثه وأخاه وصير إليه من العلم قسطه في حقه ذلك فكان ذلك في باطن مثل إخراج حقة من خمس وأربعين من الإبل وهي السادسة والأربعون على ما قدمنا ذكره وشرحناه .

ويتلو ذلك من كتاب دعائم الإسلام قول الصادق جعفر بن محمد صلوات
الله عليه: إن الإبل إذا بلغت إلى ستين مراداً واحدة ففيها جعدة وهي من الإبل
التي أكلت أربع سنين ودخلت في الخامسة وذلك فرص لصدقة في الإبل في الظاهر
في مثل هذا العدد ومثله في التأويل من الأساسية وذلك آخر حد بقيمة الماشق
ودلك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن عبه السلام في آخر عمره لما أقامه
أساساً وأشهد له بالولاية « من كنت مولاه فعلي مولاه » وهذا السن أكثر سن يؤخذ
في صدقة الإبل لأنها إذا ردت على خمس وسبعين ففيها ستان . فإن رادت على
النسعين ففيها حقتان فإن ردت على مائة وعشرين في كل أربعين سنة لود و
كل خمسين حقة . ولا يؤخذ في صدقة إبل غير هذه الأساس من الإبل التي
ذكرناها وللإبل من وقت نتاجها إلى أن تنبع من ست محاض أساس كثيرة
تسمى بها صغارها لا يؤخذ منها شيء في صدقة الإبل . ومثل ذلك في التأويل
على ما قلناه ذكره أنه لا يقام لأسباب الضعاء التي ذكرناها من كان في مثل
تلك الأساس من الرحال إلى أن يصير في حال من يحتمل ما يعم له ، وبعد
هذه الأساس التي ذكرناها أنها تؤخذ في صدقة الإبل أساس للإبل إذا حاورت
الخمس سنين مذكورة أيضاً لكل سنة تمضي ها اسم إلى أن نذل لأنه يسمى
في السنة السادسة ثني ، وذلك أيضاً إذا أنقثته في الساعة رباح وذلك إذا أنقث
رباعيته وفي الثامنة مديس وذلك إذا أنقث السن التي بعد الرباعية وفي التاسعة
بارل وذلك إذا قطرها في العاشرة محف ثم يقال له بعد ذلك بارل عام وبارل
عامين ، ومحلف عام ومحلف عامين ، إلى ما راد وليس له بعد العشر اسنين سم
غير ذلك فهذه الأساس أيضاً ليست تؤخذ في الصدقة في الظاهر ، ومثل ذلك
في الباطن أنها أمثال الطقاء لما صارت إلى حد الكمال وما دونها مما ذكرنا أنه
يؤخذ في الصدقة أمثال من يؤهل لمقامات الطقاء على ما شرحناه ، ومعنى أحدها
في ركاة الإبل كما ذكرنا تأويله في أساطير دفع الطقاء ما يحب عليهم دفعه
مما أوتوه من العلم الذي ذلك مثل الركوة إلى من ذكرنا أهم أمثال هذه الإبل
الذي يجري فيه الزكاة ليركوهم بذلك ويظهرهم ويؤهلهم لمقاماتهم من بعدهم
ويكون أمثالهم إذا جاوروا ذلك أمثال الطقاء إذا صاروا أئمة في مقاماتهم من
بعدهم وقد شرحنا ذلك وبيناه فيما تقدم

ويتلو ذلك من كتاب الدعائم ذكر صدقة البقر قد ذكرنا فيها تقدم أن مثل البقر مثل الأسس من الطقأ والحجج من الأئمة وبيننا ذلك وشرحناه وجئنا بالشواهد فيه والدلائل عليه لأن الأسس والحجج يقررون عن العلم فيستخرجونه ممن فوقهم ومن ذلك قول علي صلوات الله عليه لرجل تكلم في شيء من العلم لم يأت له فيه لقد بقرت عن العلم قبل أوامه ، ومنه قيل لمحمد بن علي بن الحسين عليه السلام ، الباقر لأنه استخرج ظاهر علم لأئمة فأظهره بعد أن كان مستورا لتقية من أعداء الله المتغلين .

ويتلو ذلك من كتاب الدعائم ما جاء عن الصادق جعفر بن محمد صلوات عليه عن آبائه الصادقين عليهم السلام أن ليس في البقر شيء حتى تكون ثلاثين ساعة ففيها تبع أو تبعة ثم ليس فيما زاد على ذلك منها شيء حتى تبلغ أربعين فيكون فيها من أو منة وليس يؤخذ من أساسها في الصدقة غيرها بين الستين وليس فيها بعد الأربعين شيء حتى يبلغ ستين ففيها تبعة إلى سبعين ففيها تبع ومن إلى ثمانين ففيها مستان إلى تسعين ففيها ثلاث تدفع إلى مائة ففيها من وتبعان ثم كذلك في كل ثلاثين تبع وفي كل أربعين من هذه السنة و صدقة البقر والواجب فيها في ظاهر الحكم .

وتأويل ذلك في الباطن أن الأساس مع الدطق والحجة مع الإمام يرقى كل واحد منهما درجة بعد درجة على ما يباه فيها تقدم فإذا كان في حد اللواحق وذلك حد الثلاثين ومن قول الله عز وجل : « وواعدنا موسى ثلاثين ليلة » (١) كان له أن يقيم تابعا له يعيده به مما صار إليه في حده من العلم ما يكاسر به ويعيد منه من دونه وذلك مثل إخراج التبعية من البقر في الصدقة من الثلاثين والتبعية هو الذي قد استوى قرناه فإذا صار إلى حد الأساسية أقامه مقدم من يكون له حجة متى صار إماما وذلك حين يبلغ إلى كمال درجة الأساسية وذلك حد الأربعين ، ومنه قول الله عز وجل : « فم ميعات ربه أربعين ليلة » (٢) وقوله : « حتى إذا بلغ أشده وبلغ أربعين سنة » وذلك تأويل لإخراج المست من البقر من أربعين في الصدقة وليس في الذي يخرج من صدقات البقر غير هاتين الستين التبعية والمن وليس فيما فوق الأربعين شيء حتى يبلغ ستين ففيها تبعان إلى سبعين ففيها من وتبع إلى ثمانين ففيها

مستان إلى تسعين فهي ثلاثة تنافع إلى مائة ففيها مسة وتبعان وكذلك ما أراد في كل أربعين ممن وفي كل ثلاثين تباع وتأويل ذلك أنه ليس للأساس أن يقيم إلا من ذكرناه ولا يقله إلا قلتين كما وصفنا على نحو ما جرى ذلك في الظاهر الذي هو مثله فالمن ههنا مثل للاحق والتبوع مثل الخناح فإذا كان لاحقاً أقام الأجحة وإذا كان أساساً أقام اللواحق لا يعدو ذلك إلى غيره حتى يصير الأمر من بعد ذلك له ؛ فالإبل كما ذكرنا أمثالها في الباصن أمثال الطقاء والبقر أمثالها أمثال الحجاج ، والغنم أمثال الدعاة فكلام الطقاء أصعب وأعلى وقيل من يفهم معانيه ويعرف مرادهم فيه ولذلك كان لحم الإبل أشد وقيل من يستمرته ، ولحم البقر أخف وأمرأ منه لأن كلام الحجاج أليق وأقرب وأبين من كلام الطقاء . وكذلك لحم الغنم أخف وأمرأ من لحم البقر لأن كلام الدعاة أسلس وأقرب من كلام الحجاج ، وكذلك ألبانها وكذلك ذلك فيما صغر وكبر منها ، فلحم صغيرها أمرأ وأخف من لحم كبيرها كما أن الصغير منها دون مرة الكبير ، فافهوا أيها المؤمنون أمثال الذين يؤاويله ويطأه فهمكم الله ذلك وعلمكم وأعانكم على حفظ ما استحفظكم ورضاهم من أمرعكم والعمل بما افترضه وأوحى عليكم وصلى الله على محمد وآله وصحبه وعلى الأئمة من آل الصالحين وسلم تسليماً حسناً الله وبعم الوكيل

المجلس التاسع من الجزء الثامن

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله حمد من علم حقيقة الحمد فأخلصه لمستحقه وصلى الله على محمد نبيه أفضل خلقه وعلى وصيه وحبيبه وعلى الأئمة الهداة من دريته .

ثم إن الذي يتلو ما تقدم ذكره من تأويل التركة مما أثبت في كتاب دعائم الإسلام ذكر صدقة النعم . قد ذكرنا فيما تقدم أن النعم في ناطق التأويل أمثال الدعاة وربما كانت أمثالاً لسائر المؤمنين ، والدعاة من حبار المؤمنين وحاء في كتاب الدعائم عن الأئمة صلوات الله عليهم أنهم قالوا ليس فيما دون الأربعين من النعم شيء أي صدقة فإذا بلغت أربعين وكانت سائمة وحال عليها الحلول فهي من

الصدقة شاة ثم ليس فيما زاد على الأربعين شيء حتى تبلغ عشرين ومائة فإن زادت واحدة فما فوقها ففيها شاتان حتى تبلغ مائتين فإن ردت واحدة ففيها ثلاث شياه حتى تبلغ ثلثمائة فإذا كثرت في كل مائة شاة ، وكذلك قالوا فيما تقدم ذكره من الإبل والبقر أنه لا تحب الصدقة بها إلا في السائمة وهي الراعية فأما العوامل من الإبل والبقر والدواجن من العم وهي التي تحبس في البيوت على العلف فليس فيها صدقة فالعوامل من الإبل هي التي يحمل عليها وتستعمل في الأعمال وهي كما ذكرنا أمثال النطقاء والنطقاء . هم الذين يزكوا الناس وكذلك الحجج . وقد ذكرنا أن مثل حمل الإبل ما تحبسه من الأثقال مثل حمل النطقاء أعناء الحكمة وما حملوه مما فيه صلاح الأمم وإن حرث البقر مثله مثل ما يثريه الحجج من العلم والحكمة اللذين عهبا يكون سات مؤمين ومثل الدواجن من العم وهي التي تحبس في البيوت مثل الدعاة وحسبها في بيوت على العلف مثله مثل الإمساك الدعاة على من هم فوقهم وهم بيوتهم في الساطر . ومثل العلف مثل ما يصيدون منهم من العم والحكمة فهذه الأصناف من الإبل والبقر والعم ليست فيها صدقة تخرج منها وإعنا الصدقة فيما يرعى منها مما هو يأنس لا يحمل عليه ولا يستعمل في شيء من الأعمال وهذه السائمة أمثال المستعدين والرحى مثله مثل ما يستعيدون من العلم والحكمة هم الذين يزكوا ومنهم تؤخذ الصدقات والزكوات وهم الذين يتطهرون بها والأئمة والحجج ، والدعاة هم الذين يطهرونهم ويذكونهم بذلك وتأويل ما تقدم ذكره من أنه ليس في العم شيء حتى تبلغ أربعين فإن بلغت أربعين ففيها شاة مثل ذلك في الساطر النطق في وقته والأساس في حده يقيم كل واحد منهما عند كمال أمره أربعين رجلا لما يحتاج إليه من أمر الدعوة ، فيستخلصهم فإذا كملوا له أقام واحداً منهم لما يحتاج إليه من ذلك يختاره من جميلتهم فإذا بلغوا مائة وعشرين اختار كذلك منهم اثنين ، فأقامهما وإذا بلغوا ثلثمائة اختار كذلك منهم ثلاثة ثم إذا كثروا اختار من كل مائة منهم واحداً فأطلقه لما يصلح له من أمر الدعوة وكذلك يفعل من دونهم من أسبابهم فيما استرعوهم من الأئمة وفيما أطلقوه لهم من الأعمال .

ويتلو ذلك من كتاب الدعائم ما جاء عن لأئمة صلوات الله عليهم أنه إذا كان في الإبل أو البقر أو العم نصاب يعنى ما يجب فيه الصدقة فيما استفيد

بعد ذلك احتسب فيه الصدقة بالصغير والكبير وأخرج منه الواجب يعنون ماوجب في ذلك من الأسنان وهي ما ذكره من الإبل والبقر فأما الغنم فالذى يخرج منها المسن .

وتأويل ذلك ما قد تقدم القول به من أن أمثال المسنة من الإبل أمثال النطاء ، وأمثال المسنة من البقر أمثال الخجج ، وأمثال المسنة من الغنم أمثال الدعاة ، وتكون أيضاً أمثالا للمؤمنين وذكرنا عند ذكر الإبل والبقر معنى الأسنان التي تخرج منها في الصدقة في التأويل والنعم كما ذكرنا أمثال المؤمنين والدعاة منهم فهم صنف واحد والذي يخرج منهم هو من ذلك الصنف ، والنصاب كما ذكرنا في الظاهر هو العدد من الماشية الذي يجب فيه الصدقة وكذلك هو من الذهب والورق ، وتأويله في الباطن القدر الذي يجب ذلك فيه في الباطن وقد ذكرناه عند كل فريضة ويحتسب فيه بالصغير والكبير مع والذي يجب فيه هو ما تقدم ذكره من غير أن ينقص منه في ذلك ولا يزداد فيه ولا يغير صفة الموصوف منه

ويثبته ما جاء عنهم صلوات الله عليهم أنه ليس في الفصلا ولا في المعاجيل ولا في الحملان شيء إذا لم يكن معها نصيب يجب فيه الزكاة حتى يحول عليها الحول تأويل ذلك في الناصر ، أن الحلود التي ذكرنا أن الواجب إقامتها إن لم يكن معها ما يوجب تلك الإقامة لم يجب إقامتها حتى تحول إلى ما يوجب ذلك

ويثبته ما جاء عنهم صلوات الله عليهم أن رسول الله صلى الله عليه وآله هو أن يجمع في المصدق بين مفرق أو يفرق بين مجتمع ، ومعنى ذلك أن يجمع أهل الصدقة مواشيهم للمصدق إذا أصبهم ليأخذ من كل مائة شاة ولكن يأتي كل واحد بما كان له فيؤخذ منه بقدر ما يجب عليه في ذلك وكذلك لا يجمع المصدق ما كان لائنين أو لجماعة ليست يجب الصدقة على كل واحد منهم فيه فإذا جمع وجبت الصدقة فيه ليأخذ ذلك منه إذا جمع ولكن ينظر إلى ما يملكه كل واحد ، فإن وجبت الصدقة فيه أخذت وإن لم يجب فيه لم يؤخذ منه شيء وتأويل ذلك في الباطن أنه لا يفرق ما اجتماع في دعوة واحدة مفرقين أو أفرافاً فيؤخذ من كل عدد من ذلك من يقام وإنما يجب ذلك في الدعوة في ذاتها وعلى من يتولى أمرها على ما ذكرناه وليس لغيره أن يقيم من أهل دعوته من يصح للقيام لما عسى أنه يصلح له فهذا

تأويل النهي عن التضيق بين المجتمع في الصدقة، ومعنى النهي عن الجمع المقترب في الباطن أن يكون في دعوتين العدد الذي ذكرنا أنه يجب أن يقام منه من يصلح للقيام بأسباب الدعوة فيجمع أحد صاحبي الدعوتين وبقيم منه من يصلح للقيام بما يراه، فهذا لا يجب له ولا ينبغي أن يقيم ذلك إلا من أهل دعوته بعد أن يتم له فيها العدد الذي يجب أن يقام ذلك منه .

ويتلو ذلك ما جاء عن الصادق جعفر بن محمد صلوات الله عليهما أنه قال : والخطا إذا جمعوا مواشيهم وكان الراعي واحداً والفحل واحداً لم تجمع أموالهم للصدقة وكان على كل واحد منهم ما يلزمه في غنمه خاصة إن وجب فيها شيء من الصدقة، وإن لم يجب فيها شيء فلا شيء عليه، قال : فإن كان شريكاً أخذت الصدقة من جميع : المال وتراحما بينهما بالحصص على قدر ما لكل واحد منهما من رأس المال، وتأويل ذلك في الداعين أو الدعاة الجماعة، إن جمعوا أهل دعوتهم وانفقوا على رجل يريهم جميعاً ويسمعهم لم يكن ذلك من الواحد لأحد من أولئك الدعاة أن يجمع من في أهل دعوته من يصلح لإقامة الدعوة مع غيرهم من غير أهل دعوته، ويخرج منهم من يجب إخراجهم من الجميع ولكن ينظر في أهل دعوته خاصة فإن كان فيهم من العدد ما يوجب إخراج ذلك منهم أخرجهم وإلا بترك ذلك حتى يجتمع له العدد الذي يجب إخراج ذلك منه، وإن أشرك من له أن يقيم الدعاة داعيين في كورة من الكور أو قبيلة من القبائل أو في موضع حده لهما ودعا كل واحد منهما من يدعو ناحية وهما شريكان مجتمع من دعاه كل واحد منهما العدد الذي يجب في مثله إقامة من يجب أن يقام لأسباب الدعوة أقاماه، فإن كان أكثر ذلك العدد الذي تنبأ فيه القوم الذين أوجب فصلهم أن يقام أحدهم، لذلك كان ذلك العدد محسوباً لمن رباهم ودعاهم من الداعيين، وإن تساوى في العدد كان ذلك لهما مما ذخره وأجره وذكره وثوابه، وما يوجب من الخلل وكذلك يكون ذلك إن تفاضلا فيه بقدر ما يكون لكل واحد منهما فيه .

ويتلو ذلك ما جاء عن علي صلوات الله عليه أنه قال : ولا يأخذ المصدق يعني في الصدقة هرة ولا ذات عوار ولا تيساً، وعن جعفر بن محمد صلوات الله عليه قال : ولا يأخذ المصدق في الصدقة شاة كثيرة اللحم السمينة ولا الرقي وهي ذات الدر تأويل الدعائم - ثالث

لأهلها عيش أهلها ولا العمل الذي هو لصراها ولا المقطوع الأنثيين الذي لا يصرب ولا الحملان ولا الفصلان ولا العجاجيل ولا خيارها ولا شرارها ، فهذا هو الواجب في ظاهر الصدقة ، وتأويله في الباطن أن مثل الهرمة مثل الصغير من المؤمنين ، ومثل دات لعوار مثل ذي العيب والنقص منهم ، ومثل التيس مثل المناق بأى حال صار إلى لقاء من أمر حتى أو حتى كبيراً أو صغيراً وشاة اللحم اسمية مثل المؤمن الكثير العلم المتسع فيه ، ومثل دات لدر التي تحملها أهلها مثل من قد أذن له من المؤمنين في قرعة من هو دونه منهم ؛ فهو يربهم بالعلم والحكمة وذلك مثل الذي ، ومثل العمل من العلم الذي هو أصراها مثل من أقيم كذلك من المؤمنين ليسمع حمانهم العلم والحكمة ، وقد تقدم القول بأن مثل ذلك مثل الجماع ، ومثل المقطوع الأنثيين من الغنم الذي لا يصرب مثل من لا يصلح أن يكون داعياً ممن لا يقوم بذلك ولا يصطه ولا يصح له ، وإن كان ذا إيمان وصالح حال فهو لا يسعى لأحد منهم أن يخرج من جملة العدد ، يختار من المؤمنين لما ذكرناه من القيام بأساس الدعوة ، لأن أهل انقص منهم يرجع عن ذلك بهم وأهل العلم والفصل ، ومن محتاج جماعة المؤمنين للدين هم أهل تلك الدعوة لا ينبغي أن يقطع بهم بإخراج من يقوم بأساسهم من بينهم ، فيحل ذلك بهم ولكن يخرج منهم أهل المتوسط لأن ذلك هو حدهم كما يؤخذ في الصدقة في الظاهر المتوسط بما يحب أخذه منها ، فأما الحملان وهي صغار لهم وانعاجيل وهي صغار الفر والفصلان وهي صغار الإبل ، فقد ذكرنا أمثال هذه الثلاثة لأصناف من الماشية وصغارها في الباطن من لم يبلغ حدود أمثالها ولا استحق بعد أن يقام لذلك ولا بلغ درجته وإن كان من أهل ذلك ومن ينفع إليه من بعد وأمثال هؤلاء لا يقامون لمراتب الأكار منهم حتى يلحقوا بهم ويستحقوا ذلك .

وبنوه قول على صلوات الله عليه أنه قال : تقسم الغنم أثلاثاً فيختار صاحب الغنم ثلثاً ويختار لساعى من لثنتين ، فهذا هو الواجب إذا تشاجر المصدق وأصحاب الغنم في أيها يؤخذ في لصدقة فطلب المصدق أفضلها وأبى ذلك صاحب الغنم وبذل البون منها ، وتأويل ذلك في الناص أن مثل صاحب الغنم مثل الداعي في جملة المؤمنين ومثل المصدق مثل من ينقص منه من أهل دعوته من يقيمه

لما يريد من يجب ذلك له ، فإن طلب الذي يجب له قصص ذلك أشرف المختارين من أهل الدعوة وأبي عليه الداعي ويدل له الدين منهم قسموا أثلاثاً فحاز صاحب الدعوة ثلثهم باختياره واختار ، من له قصص دلت من الثلثين العدد الذي يجب له أن يقبضه لما يقيمه فيما أمر بإقامته .

ويتلو ذلك ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وآله أنه صاعاً^(١) عن صدقة الحبل والبغال والحمير والرقيق وعن جعفر بن محمد صلوات الله عليه أنه قال : إنما الزكاة في الإبل والبقر والغنم السائمة وليس في شيء من الحيوان غير هذه الثلاثة الأصناف شيء ، تأويل ذلك أن الحبل أمثال الحمحاح والبغال أمثال البقهاء والحمير أمثال الدعاة ، ومنه قول الله عز وجل : « والحبل والبغال والحمير لركبوها وريية » . فركوبهم إياها حملها أثقال ما تعبدوا به وتأدية ذلك إليهم ولزينة ما يتزينون به مما يبيدونه منها .

ويتلو ذلك ما جاء عن علي صلوات الله عليه من تصعيف الصدقة على نصارى العرب ، فقل النصارى في الباطن مثل الدين علواً في علي صلوات الله عليه من الشيعة ، وقد ذكرنا بيان ذلك فيما تقدم وتصعيف الصدقة عليهم في الباطن تصعيف ما يعاملون به إذا استجابوا من إبطال ما علواً فيه وإثبات الواجب لهم ، ومثل العرب ههنا مثل من لهم بيان في الكلام ، قالهموا فحكم الله وعلمكم وتفعكم فيما أسمعكم وصلى الله على محمد النبي وعلى الأئمة من آلِهِ وسلم تسليماً وحسبنا الله ونعم الوكيل .

الجلس العاشر من الجزء الثامن

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله مدبر الأمر بلا روية ولا فكر ، وأهل الفضل ومستوجب الحمد والشكر ، وصلى الله على محمد نبيه المبعوث بالرسالة وخص بأفضل الصلوات الأئمة الهداة آلِهِ ، ثم إن الذي يتلو ما تقدم ذكره من ذكر الزكاة وتأويلها ، ذكر دفع الصدقات ، ثم ما جاء في ذلك في كتاب دعائم الإسلام من شوهده القرآن وسنة النبي عليه وعلى آلِهِ

(١) عن (في ع) .

أفضل السلام ، وما جاء عن الأئمة صلوات الله عليهم أجمعين بأن الذي يستحق قبض الصدقات والزكاة وصرها في وجوها الإمام في كل عصر وزمان ومن أقامه الإمام لذلك ، وأنه لا يجوز لمن وجبت عليه دفعها إلا إليه ولا يجوز دفعها إلى أحد سواه ، وتأويل ذلك في البصر أن ما وجب من إقامة أسباب أولياء الله الذين يقيمونهم لإقامة دينه وصلاح عباده الذين تقدم القول بأن أمثالهم أمثال الزكاة ، وأنهم ومن يقيمهم من أولياء الله هم الذين يركون عبادته ويعطرونهم ، وإقامتهم لذلك لا يجوز ولا يجب إلا للإمام الزمان أو من أقامه لذلك الإمام ولا يجوز أحد أن يقيم ذلك لنفسه دونهم ، وإن فعل ذلك لم يجوز عنه عن الواجب عليه في ذلك ، وجاء في ذلك في كتاب دعائم الإسلام كلام كثير واحتجاج طويل وهذا الذي ذكرناه هو جماع تأويله . وينتله من كتاب الدعائم ذكر زكاة الحبوب والثمار والسات . جاء في كتاب الدعائم من ذكر ركعة ما يخرج من الأرض قول الله عز وجل : « يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم وما أخرجنا لكم من الأرض » ، وقوله تبارك اسمه . « والحق والزروع غنصاً » أكله والزيتون والرمان منشأها وغير متشابهة كلوا من ثمره إذا أنتم وأنتم حقّه يوم حصاده » وعن الصادق جعفر بن محمد صلوات الله عليه أنه قال في ذلك : جفّ الواجب عليه من الركعة ، وعن رسول الله صلى الله عليه وآله أنه قال : « ما سفت السماء والأنهار فعليه العشر وما سقى بالعرب أي الدلو وأشباهاه مما يستقى به من الآبار . فعليه نصف العشر وهذا هو الواجب في طهر الحكم في الزكاة ، وتأويل ذلك في الباطن أن الذي يخرج من الأرض من السات إنما يكون من الماء الذي ينزل من السماء ، وقد ذكرنا أن مثل السماء في الباطن مثل الماطق ومثل الأرض مثل الحجة ، ومثل الماء مثل العلم ، فالماء كله أصله من السماء فله ما ينزل كالمنظر ومنه ما قد برل فأسكبه الله عز وجل في الأرض ، كما قال سبحانه : « وأنزلنا من السماء ماء بقدر فأسكناه في لأرض وينا على دهاب به لقادرون فأنشأنا لكم به سحات من نخيل وأعصاب لكم فيها مواكك كثيرة ومها تأكلون » . فمثل ما ينزل من السماء من الماء مثل ما يخرج من الماطق من العلم ومصيره إلى الأرض وما أودعته من ذلك مثله ما صار من العلم من قبل الماطق إلى حجته ، ومثل ما يخرج عن ذلك من السات أمثال المؤمنين الذين تسنم حكمة أولياء الله ، وهم ضرور كما يخرج ،

من الأرض من النبات والثمار والحبوب، وما كان من ذلك من الثمار والأعشاب والتمر وما أشبه ذلك مما يعتصر^(١) ويكون فيه عصير من الثمار أو حلاوة، فثله مثل التقباء والدعابة وأسبابهم الذين يعتصر منهم العلم والحكمة ويمزجون بين التنزيل والتأويل وبين الظاهر والباطن، ويكون العلم والحكمة عندهم وذلك مثل ما في هذه الثمار من الحلاوة، وهم على طبقات وأصناف كما كذلك الثمرات والحسنة وأجناسها أمثال المأفونين، وسائر الحبوب والأشجار غير المثمرة والحشائش أمثال المستجيبين، ومن ذلك أقوات الحيوان وقوامها جميعاً في الظاهر كما بالعلم والحكمة أقوات أرواح البشر في الباطن فهذه جملة من القول في تأويل ما يخرج من الأرض، فأما تأويل إخراج العشر من ذلك مما سقته السماء والأنهار ونصف العشر مما سقى من الآبار فقد ذكرنا أن مثل السماء مثل الباطن ومثل الأرض مثل الحسنة، وأن الماء مثل العلم فما السماء مثل علم الباطن الذي هو التنزيل، ومثل ماء الأرض مثل علم الحسنة الذي هو التأويل وهو من قبل الباطن صار إليه كما أخبر الله عز وجل أنه أنزل من السماء ماء فأسكه في الأرض، فالناطق يقيم أسباب الظاهر والباطن والحجة لا يقيم إلا أسباب الباطن وحده، فكان ذلك مثل النصف الذي هو قسمة من ذلك كان للدكر من الميراث مثل حظ الأنثيين ولذلك يخرج من الإبل والصدقة كما ذكرنا أربعة أجاس: بنت محاص و بنت لبون وحقة وجدعة والإبل كما ذكرنا أمثال النطقاء، والبقر أمثال الحجاج وإنما يخرج منها في لصدقة صنفان التبيع والمسن، كما تقدم في فرض ذلك وذلك النصف فالذي يميئه الحجة من دونه مثل نصف ما يفيد الناطق من دونه وأصل الكل من قبل الباطن على ما بيناه وشرحناه .

ويتلو ذلك ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وآله أنه قال : « في العسل العشر » ومثل العسل في التأويل مثل ضرب من العلم على من صار إليه أن يفيد من دونه قسمة منه، وقد ذكر الله أنهار الجنة وهي أمثال علوم الدعوة في الباطن فقال : فيها أنهار من ماء غير آسن وأنهار من لبن لم يتغير طعمه وأنهار من خمر لذة للشاربين وأنهار من عسل مصفى . فبناءً مثله مثل التنزيل والثلاثة الأخر مثلها مثل ما يستنبط منه لأن الخمر والعسل ولبن أصلهم من الماء وعنه تكون

هذه الأشربة وسيأتي شرح هذا في موضعه بتمامه إن شاء الله، وليس في شيء مما ذكرناه زكاة حتى يبلغ خمسة أوسق منه ومثل ذلك في التأويل أنه لا يفيد ذوالعلم من الخمسة أصناف المفيدين الذين هم الرسل والأسس والأئمة والحجج والدعاة أحداً شيئاً ممن يعوذونهم حتى يسوتق منه وينتهي حد الإفادة ، والوسق ستون صاعاً فخمسة إذا صربت في ست (١) عقد التي هي الستون صارت ثلاثين وذلك على ما بيناه فيما تقدم أول حدود كمال المفيدين ، ويتلو ذلك من كتاب الدعائم ذكر زكاة الفطر ، قد ذكرنا فيما تقدم أن الصوم مثله في التأويل مثل الكتمان وأن من أخذ عليه عهد أولياء الله وفوتج بالبيان عليه أن يكتم ما سمعه منه ولا يفتح أحداً به حتى يؤذن له في ذلك، ومثله مادام كنهك مثل الصائم .

ويتلو ذلك من كتاب الدعائم قول الصادق جعفر بن محمد صلوات الله عليه في قول الله عز وجل وقد أفصح من تركي ودكر اسم ربه فصلى ، قال يعني من أدى زكاة الفطر ثم صلى صلاة العيد، وعن علي صلوات الله عليه أنه قال : إخراج زكاة الفطر قبل الفطر من السنة وعن رسول الله (صلى) أنه قال نجب زكاة الفطر على الرجل عن كل من في بيته وكل من يعول (٢) من صغير أو كبير وحر أو عبد ذكر أو أنثى يخرج عن كل يسائر منهم صاعاً من طعام . وعن أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين صلوات الله عليه أنه سئل عن الفقير الذي يتصدق عليه : أعليه زكاة الفطر؟ قال نعم يعطى مما يتصدق به عليه ، فزكاة الفطر واجبة ، على الصغير والكبير والمعنى والفقير في الظاهر ، وتأويلها في الباطن أنه يجب على جميع من صار إلى دعوة الحق من المفيدين منهم ومستعبدن الدين أمثالهم أمثال الذكور والإناث وأهل الاتساع منهم في العلم والمقصرين فيه الدين أمثالهم أمثال الأغنياء والفقراء وذوى الرفعة في الدرجات منهم والذليل الذين أمثالهم أمثال الكبار والصغار ، فعل أهل هذه الحدود كلها على تفاوت درجاتهم وتباين مراتبهم واختلاف أحوالهم فكذلك رقاهم بأداء الواجب في ذلك عليهم إلى من يلي أمر كل فريق منهم ويأخذ عنه، ومثله مثل الصاع الذي يجعل فيه ذلك الواحد في الظاهر وعلى من يصل إليه ذلك تركية من يقبضه منه وهكذا رقبته . وصدقة الفطر تسمى زكاة الرؤوس لأنها

(١) (الست) (في ي و ع) . (٢) (يؤد) (في ع) .

في الظاهر تؤدي عن كل رأس إنسان، وتأويل ذلك أن على كل إنسان ممن يؤدي ذلك أن يدفعه إلى رئيسه الذي يعيده اليان، وأن يعترف برياسته ورياسة من فوقه من الحدود وأن يعلم أن طهارته بما يبال منه ويأخذ عنه، والذي جاء من أن الواجب ألا يفطر الصائم يوم الفطر حتى يؤدي ركعة الفطر، وذلك كذلك يجب في الظاهر، وتأويله في الباطن أنه لا يجوز له أن يفتح أحداً بالبيان حتى يهلك عن نفسه بأداء ما يلزمه في ذلك ويأذن له في المفاتيح رئيسه نسي بن أمره وإليه دعوته، وتأويل ذلك ما قد تقدم ذكره من أن إحراج ركعة الفطر قبل صلاة عيد الفطر من السنة، فالصلاة كما ذكرنا مثلها مثل الدعوة فليس لأحد أن يدعو حتى يؤدي فكافة الذي مثله مثل ركعة الفطر ويؤذن له في الدعاء، وسبب ركعة الفطر فطرة، والفطرة في اللغة اعتداء الخلق وركعة ذلك في التأويل بتداء المستحب في المفاتيح والطهارة ومعنى أداء ركعة الفطر عن لبال في التأويل وأن على الرجل أن يؤديها عن امرأته وعبيده وأولاده وجميع من يحوله، ويلزمه الثقة عليه لأن ما وجب على هؤلاء أن يثقوه في معاشهم في الظاهر (وهو واجب) على من وجب عوهم عليه، وكذلك يلزمه ما يلزمهم في الباطن وعليه الثقة عليهم ظاهراً وباطناً بقدر ما يحده ويمكّه ويستطيعه كما قال الله جلّ ذكره: **ذَلِيلَقُوْا دَوَسَعَةً** من سعته ومن قدر عليه رزقه فليثق بما آتاه الله لا يكلف الله نصاً إلا ما آتاه سبحانه الله بعد عسر يسراً.

ويتلو ذلك ما جاء عن الصادق جعفر بن محمد صدوق الله عليه أنه قال، يؤدي المرء ركعة الفطر عن عبده اليهودي والنصراني وكل من أعلق عليه ناله ويؤدي المرء زكاة الفطر عن رقيق امرأته، وكانوا في عياله، ويؤدي هي عنهم إذا لم يكونوا في عياله وكانوا يعمدون في ما لها دونه وكذلك إن لم يكن لها زوج أدت من نفسها وعهم وعن كل من تعوب بهذا على حسبها تقدم ذكره من أن على من كان له عيال عوهم في الظاهر وباطن بقدر سعته واستطاعته والذي جاء من ذكر اليهودي والنصراني ههنا، فإما يارم ذلك في الظاهر لأهم مال من مال المولى أسقطت عنه زكاتهم في المال ولزمت في الفطرة لا على أهم يصومون ولا يفطرون، وكذلك الأطفال في الظاهر ومن لا يجب عليه الصياء ولهم في الباطن أمثال وقد تقدم ذكر ذلك، فإذا صدروا إلى حدود الإيمان وجب ذلك عليهم إن

حالوا أنفسهم أو على من يجب عبه عليهم ، والأطفال فقد ذكرنا أمثالهم وكذلك ما جاء عن أولياء الله صلوات الله عليهم من أدائها عن الموتى فمن عمل عملاً عن ميت كان له ثوابه ولحق ذلك الميت وكذلك قيل إنها تؤدي عن الحمل قبل أن يولد ومثله في الباطن مثل الذي قد عقد عليه ولم يسمع شيئاً من البيان فمثله مثل الجنين في بطن أمه فإذا سمع البيان كان كمن ولد ووضع .

فافهموا أيها المؤمنون فهمكم الله وعلمكم ونفعكم وبارك فيكم ولكم فيها آتاكم ، وصلى الله على محمد النبي وعلى الأئمة من ذريته الطاهرين وسلم تسليماً وحسبنا الله ونعم الوكيل ثم الجزء الثامن من كتاب تربية المؤمنين والحمد لله رب العالمين .



الجزء التاسع

من كتاب تربية المؤمنين بالتوفيق على حدود باطل علم الدين ،
من تأويل كتاب النعمان .
مرحمة تقي الدين



مرکز تحقیقات کلامی و فقهی اسلامی

الجزء التاسع من كتاب تربية المؤمنين بالتوقيف على حدود باطن علم الدين .
الجلس الأول من الجزء التاسع :

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله ساطع الأرض ورافع السماء فالق الحب وجاعل كل شيء حي من الماء ،
وصلى الله على محمد خاتم الأنبياء ، وعلى آله وصحبه والأئمة الهداة من دريته الأصفياء .
قد مر فيما قرئ عليكم أيها المؤمنون من كتاب دعائم الإسلام ما ساء في ذكر
الولاية والطهارة والصلاة والزكاة ، وسمعتم خدع ذلك وباطنه ، وتنزيله وتأويله .
والذي يثلو ذلك من كتاب دعائم الإسلام كتب الصوم فاسمعوا أيضاً كذلك
تنزيله وتأويله وظاهره وباطنه ، قال الله عز وجل : يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم
الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون . أياماً معدودات ... إلى قوله :
ولتكملوا العدة ولتكبروا الله على ما هبطكم ولعلكم تَشْكُرُونَ^(١) فالصوم في الظاهر
المتعارف عند عامة الناس الإمساك عن الطعام والشراب والجماع وما يجري مجرى
ذلك مما سنذكره في هذا الباب إن شاء الله تعالى فالإمساك عن ذلك في النهار دون الليل
هو طاهر الصوم ، والصوم في المتعارف في اللغة ترك ذلك ، وترك الكلام أيضاً
في اللغة التي نزل القرآن بها صوم قال الله عز وجل محبراً عن قول مريم ابنة عمران :
«إني نذرت للرحمن صوماً فلن أكلم اليوم إنسياً»^(٢) قال أصحاب التفسير قولها نذرت
للرحمن صوماً أي صمتاً ، قالوا والصمت صوم عن الكلام ، قال أصحاب اللغة :
والصوم أيضاً قيام بلا عمل يقال من ذلك صام العرس على أرية^(٣) قالوا إذا كان قائماً
عليها لا يعتلف تساً ولا يقصم شعيراً ، والأرية والأخبة جمعها أوارى وأواخي وهو
ما ينصب للخيل من وتد تربط إليه مقاديرها .

قال النافذة الندياني :

ألا أوارى لأياً ما أبينها ولوى كالحوص بالمطلومة الجلد
« لاى لأياً : أى أبطأ إعطاء . والنوى : حبر تخضر حول الخباء لئلا يدخله ماء

(٢) سورة مريم : ٢٦

(١) سورة البقرة : ١٨٣ - ١٨٥

(٣) واية (نوى)

المطر. والجبلد : الأرض الصلبة . ويقولون : صامت الريح إذا ركنت فلم تهب ، وصامت الشمس إذا استوت في وسط السماء فلم يكد حركتها أن تبين للناس لبعدها فكأنها عندهم قائمة لا تتحرك وإن كانت سائرة ، ومن ذلك قول شاعرهم : إذا صام النهار وهجرا . وقال آخر : والشمس حيرى لها في الجو تدويم .

وإنما قالوا ذلك ونسبوها إلى الوقوف إذ لم يروا لها حركة في الظل ، وكذلك يكون الظل إذا استوت الشمس في وسط الملك تحق حركته لبعده الشمس كما ذكرنا . فكان كذلك الصوم الظاهر الإمساك في النهار عن الطعام والشراب والجماع وما يفسد الصوم مما سيأتي ذكره وتأويله الذي هو الصوم الباطن كتمان علم باطن الشريعة عن أهل الظاهر والإمساك عن المفاتيح به ممن يؤذن له في ذلك كما جاء في اللغة أن الصوم يكون الإمساك عن الكلام والوقوف عن الأعمال والنهار كما تقدم القول والبيان عنه ، مثله مثل الظاهر وأهله والليل مثله مثل الباطن وأهله ولذلك كان الصوم في النهار ^{فوق الليل} ليصبح ذلك ظاهراً وباطناً ويطابق بعضه بعضاً ويطرد القول فيه ويطبع معانيه ، كذلك المفاتيح بالباطن لا تجوز لأهل الظاهر وتجوز لمن يطلق له من أهل الباطن وفي حد ذلك ومكانه ، فهذه جملة من القول في ظاهر الصيام وباطنه ، وينتو ذلك من كتاب الدعائم ذكر وجوب صوم شهر رمضان وقول الصادق جعفر بن محمد صلوات الله عليه : صوم شهر رمضان فرض في كل عام ، ف شهر رمضان شهر من شهور السنة معروف ، والسنة اثنا عشر شهراً ، فمثل السنة في التأويل الباطن مثل الناطق صاحب الشريعة ، وهو في شريعة الإسلام محمد النبي صلى الله عليه وآله وقيل ذلك لأن الناطق صاحب الشريعة وهو يسن الحكمة ويأتي من قبل الله عز وجل بعلم الشريعة ، ولأن جماع أمر الشريعة له وهو يدبر مافيه ويحكمه كما تدور السنة على كل ما يجري فيها في دورها ، فكذلك الناطق الذي هو صاحب الشريعة ، مثل شهور الاثنى عشر مثل نقباء صاحب الشريعة الاثنى عشر ، وقد تقدم القول بالبيان عنهم وشرح مراتبهم وأحوالهم ، ومن ذلك قول الله عز وجل : «وبعثنا منهم اثني عشر نقيباً»^(١) . وكذلك كان نقباء موسى عليه السلام ، كذلك أيضاً نقباء عيسى عليه السلام اثني عشر ، وهم الخواريون

وأحد النقباء يكون أسامياً لصاحب الشريعة ، بوصى إليه في حياته ويكون ولي أمر أمته بعد وفاته ، فمثل شهر رمضان في دور محمد رسول الله صلى الله عليه وآله مثل علي بن أبي طالب عليه السلام وهو وصيه في حياته وولي أمر أمته من بعده وإلى الوصي يصير أمر الدعوة المستورة وعلم التأويل الباطن المستور، فنص الله عز وجل بذلك عليه ، وكان الصوم الذي ذكرنا أن مثله مثل الكتمان التأويل في الشهر المسمى هو مثله في الباطن ، وقال الله جل من قائل : « ولتكمّلوا العدة » فكمال عدد أيام الشهر ثلاثون يوماً ، ويكون تسعة وعشرين يوماً ، فنص الله عز وجل على شهر رمضان بكمال العدة فكان كذلك كامل الأيام أيامه ثلاثون يوماً لا تنقص أبداً مادامت الشهور تجري ، ومن الأيام كما تقدم البيان مثل أولياء الله القائمين بأمر دينه لعباده ، ومنه قوله جل ذكره : « قل للذين آمنوا ينجسوا للذين لا يرجون أيام الله » (١) وذكرنا فيما تقدم أن مثل يوم الفطر مثل المهدي صلوات الله عليه ، وكان بين المهدي وبين علي صلوات الله عليهما عشرة أئمة وعشرة حجج وعشرة أبواب ، وهؤلاء مثل أيام شهر رمضان علي أمر الله عز وجل بصومها ، وذلك في التأويل كتمان أمرهم وما يلقونه من التأويل إلى من عاملوه إلى أن يأذنوا في ذلك لمن يروونه .

ويتلو ذلك من كتاب الدعائم قول الصادق جعفر بن محمد صلوات الله عليه وأدنى ما يتم به صومه يعني شهر رمضان العزيمة من قلب المؤمن على صومه بنية صادقة ، وترك الأكل والشرب والنكاح في نهاره كله ، وأن يجمع في صومه التوقي بجميع جوارحه وكلها عن محارم الله عز وجل متقرباً بذلك كله إليه فإذا فعل ذلك كان مؤدياً لفرضه ، فهذا هو الواجب على المؤمن فعله واعتقاده في ظاهر الصوم وباطنه أن ينوي ذلك ، وقد ذكرنا أن مثل النية مثل الولاية وأنه لا يتم حمل إلا بنية كما لا يتم ولا يقبل كذلك إلا بولاية أولياء الله وقد ذكرنا أيضاً فيما تقدم أن مثل الأكل والشرب والنكاح مثل المفاتحة بالتأويل واستماعه ، وذلك ما يجب على المؤمن الإمساك عنه وتوقيه كما قدمنا ذكره ظاهراً أو باطناً بجمع جوارحه كلها ليكون

مقبلاً منه كما قال الصادق جعفر بن محمد صلوات الله عليه . وقد جاء عن رسول الله صلى الله عليه وآله أنه قال قد قال الله جل ثناؤه : « جعلت حسنات ابن آدم بعشر أمثالها إلى سبعمئة ضعف إلا الصوم فإنه لي وأنا أجزي به » وقيل في تأويل ذلك في الظاهر أن ذلك لأن الصوم ليس يظهر من ابن آدم بلسان ولا فعل فتكتبه الحفظة وإنما هو منه سية في القلب وإمساك عن المطعم والمشرب ، وكذلك تأويله في الباطن الذي ذكرنا أنه الكتاب هو كذلك بقول الله عز وجل « أنا أجزي به » أي أجزي على ذلك عما أراه من لصع . قيل ومن ذلك أن الصوم كما قيل ليس فيه رياء يعني إذا لم يذكر الصائم ذلك ويصف به نفسه ، قالوا : فهذا التفسير ، وأعمال البر كلها لله عز وجل وقد يكون في الظاهر قوله : « الصوم لي وأنا أجزي به » بمعنى قوله جل ذكره ، « واعلموا أنما غنمتم من شيء ، فأن لله خمسة » ^(١) وقد قيل إنه لما نسب ذلك جل وعز إليه تعظيماً لأنه من أفضل المكاسب كما قال « وأن المساحد لله » ، وكما قيل : بيت الله وسبيل الله وكل شيء فهو لله جل وعز ولكنه إنما يسب إليه ما يعظم ويفضل .

ويتلو ذلك من كتاب الله عز وجل ما يحاسب من خاطمة بيت رسول الله صلى الله عليه وعلى آلهما أنها قالت ما يصنع الصائم نصيامه إذا لم يصن لسانه وسمعه وبصره وحوارجه وهذا مما تقدم ذكره من صون الحوارح في الصوم عن محارم الله جل ذكره طاهراً وباطناً لأن الصوم كما تقدم القول بصحته إنما هو إمساك عن أشياء في ظاهره وباطنه وليس بعمل شيء من الحوارح . ويتلو ذلك ما جاء عن جعفر ابن محمد صلوات الله عليه أنه قال لا صيام من عصي الإمام ، ولا صيام لعبد أبى حتى يرجع إلى مولاه ، ولا صيام لامرأة ناشرة حتى تنوب ، ولا صيام لولد عاق حتى يبر . تأويل ذلك أن مثل العبد الآبق مثل الزائل من إمام زمانه النازع عن الكون في حملته ، ومثل المرأة الناشرة مثل المستعيد المنقطع عن يفيدته والمتخلف عن الإتيان إليه لانتباس الحكمة من نفسه ، ومثل الولد العاق مثل الجاني على داعيه أو على ناله اللذين هما أدنى أبوابه إليه فمن فوقهما من حدود أولياء الله على ما

قدمنا شرحه إلى ناطق زمانه وحجته وإلى صاحب شريعته وأساسه بما يكون منه إلى أحد منهم من قول أو فعل يعق به بحسب ما يكون في الظاهر من الولد إلى والديه عقوقاً، فمن فعل ذلك ظاهراً وباطناً وصام في الظاهر والباطن لم يتقبل منه صيامه، لما تقدم القول به من أن الولاية مثلها مثل النية، وأنه لا يقبل منه عمل إلا بنية وولاية، ومن عصى إمامه أو رغب عنه أو عصى أحداً من حدوده الذين هم الأسباب فيها بينه وبينه وهم في الباطن آباؤه فقد خرج من ولايته، ولا يقبل له عمل مادام على ذلك حتى يرجع عنه إلى ما خرج منه بالتوبة والرجوع إلى أمر الله وأمر أوليائه، فهذا تأويل قول الصادق عليه السلام أنه لا صيام لمن عصى الإمام، ولا صيام لمبد آبق حتى يرجع، ولا صيام لامرأة ناشزة حتى تتوب، ولا صيام لولد عاق حتى يبر. وبيان ذلك ظاهراً وباطناً.

ويتلو ما جاء عنه صلوات الله عليه أنه كان يقول لبنيه إذا دخل شهر رمضان فأجهدوا أنفسكم، فإن فيه تقسم الأرزاق وتوفت الآجال ويكتب وفد الله الذين يعدون عليه، وفيه: ليلة العمل فيها خير من العمل في ألف شهر.

ومن رسول الله صلى الله عليه وآله أنه ~~عطى الناس~~ آخر يوم من شعبان فقال: يا أيها الناس قد أظلكم شهر عظيم شهر مبارك شهر فيه ليلة العمل فيها خير من العمل في ألف شهر من تقرب فيه بمصلحة من حصال الخير كان كمن أدى فريضة فيما سواه، ومن أدى فيه فريضة كان كمن أدى سبعين فريضة فيما سواه وهو شهر الصبر، والصبر ثوابه الجنة وشهر المواساة، شهر يزداد فيه في رزق المؤمن، من فطر فيه صائماً كان له مضافة لذنوبه وعتق رقبة من النار، وكان له مثل أجره من غير أن ينقص من أجره شيء، فقال بعض القوم يا رسول الله ليس كلنا يجد ما يفطر الصائم فقال (صلى الله عليه وآله) يعطى الله هذا الثواب من فطر صائماً على مذقة لبن أو تمر أو شربة ماء، ومن أشبع^(١) صائماً سقاه الله من حوضي شربة لا يطأ بعلمها حتى يدخل الجنة، وهو شهر أوله رحمة وأوسطه مغفرة وآخره عتق رقبة من النار، إلى ما يتلوه ذلك ما جاء في كتاب دعائم الإسلام من فضل

شهر رمضان وفضل الصوم وثوابه في أخبار كثيرة من نحو ما تقدم ذكره وذلك في الظاهر على ما قيل فيه :

وجاء من تعظيم شهر رمضان في الظاهر وثواب الصوم للصائم وتأويله في الباطن ما قد تقدم القول به من أن مثل شهر رمضان مثل أساس الشريعة ، ومثل أيامه مثل الأئمة والحجج من ولده وأسبابهم وأن مثل الصوم مثل السر والكنان ، فكان تأويل ذلك الفضل في الباطن لباطن الشهر والصوم ، وتأويله في الظاهر لظاهره ، وفي ذلك من التأويل وجه آخر على سبيل ما قلنا ذكره من كثرة وجه التأويل ، لكثرة الشواهد له والدلائل عليه ، وذلك أن شهر رمضان يكون أيضاً مثل الخاتم الأئمة صاحب القبة ، الذي يجمع الله عز وجل له أمر العباد ، ويظهر به دينه على الدين كله ، لأن شهر رمضان تاسع شهور السنة في الشهر التاسع تضع المرأة الحامل حملها ، وفي الشهر السابع تكمل قوة الجنين ، وقد جاء أنه كذلك يكون سابع الأئمة يظهر فيه القوة والتأييد في سابع الأئمة بين كل ناطقين ، وقد تقدم القول إليكم أنكم في عصر ذلك ، وقيل إن ثالث السابع وهو ثاني ثانيه الذي يتلو من بعده هو يكون الخاتم وهو تاسع كما يكون وضع الحامل كذلك وكان رسول الله (صلى الله عليه وسلم) خاتم الرسل ، وما جاء عنه صلى الله عليه وآله في خاتم الأئمة أنه قال يضاهي اسمه اسمي وكنيته كني ، واسم أبيه اسم أبي ، واتصلت بذلك الأخبار ، ومن الأئمة من ذريته عليهم السلام ، فافهموا رموز التأويل أيها المؤمنون فهمكم الله وبصركم وتنعمكم بما عليكم ، وصلى الله على محمد النبي وصلى الأئمة من ذريته الأبرار الظاهرين وسلم تسليماً حسبنا الله ونعم الوكيل .

المجلس الثاني من الجزء التاسع

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله عالم الغيب ومخرج الخبا ومنبت النبت ، وفالق الحب ومنزل اللودق وضامن الرزق ، وصلى الله عليه أفضل الخلق وأكرم البرية محمد نبيه والصفوة من ذريته الحادية المهديّة .

ثم إن الذي يتلوا ما تقدم من تأويل ما في كتاب دعائم الإسلام وباطن ذلك

مما جاء من الفرائض والأحكام قول الصادق جعفر بن محمد صلوات الله عليه
 لبنه : إذا دخل شهر رمضان فأجهدوا أنفسكم ، فإن فيه تقسم الأرزاق وتوقت
 الآجال ، ويكتب وفد الله الذين يفدون عبه ، وفيه ليلة العمل فيها خير من
 العمل في ألف شهر ، فهذا في الظاهر ينبي للمؤمنين أن يجهدوا أنفسهم في شهر
 رمضان في العمل الصالح ، وفيه يكون ما ذكر في الظاهر ، وتأويل هذا القول
 أنه عني ببنه لبنه لصلبه ، وجميع أوليائه من المؤمنين لأنهم بنوه على ما تقدم من
 البيان في ذلك من أن أهل كل دعوة من الباطن أولاد لمن هم من أهل دعوته ،
 وإن يلي أمرهم من أسبابه طيقة بعد طيقة حتى يكون الداعي وبابه كذلك أبوين
 لأهل دعوتهما ، وكذلك من فوقهما من الأسباب السفلية والعلوية ، وفي هذا
 كلام يحتاج إلى شرح طويل وقد مضت منه جمل وسوف تسمعون تمامه إن شاء
 الله ومن ذلك قول الله جل وعز من قائل : ^(١) ملة أبيكم إبراهيم هو سماكم المسلمين
 من قبل ، ^(٢) لأن محمداً صلى الله عليه وعلى آله تبعث على ملة إبراهيم وقال : أنا دعوة
 أبي إبراهيم ، ومنه قوله صلى الله عليه وعلى آله لعل صلوات الله عليه
 « أنا وأنت يا علي أمرا المؤمنين » ، ومن قوله صلى الله عليه وعلى آله « أنا دعوة
 من أهل الكتاب فرغت الصاري أن المسيح ابن مريم » وقالت اليهود عزير ابن
 الله وذلك لما جمع لهم التورية بعد أن ذهب من أيديهم وقالوا في أنفسهم نحن
 أبناء الله وأحبناؤه لأنهم يسمون كبراءهم في الدين آباء على ما جاء في التأويل ،
 فذهبوا بهاسد تأويلهم وباطل تنزيلهم في ذلك إلى أن جعلوا الله سبحانه وتعالى
 عن قولهم ، كذلك أنا لهم والله جل وعز لا يشبه بأحد من خلقه ولا يتزل
 بشيء من أمرهم على شيء من أمره ، سبحانه وتعالى عن ذلك علواً كبيراً ، وقد
 قدمنا البيان عن هذه الأبوة في الدين كيف تنزلها وتأويلها فيما بين الشرعيين
 ظاهراً وباطناً والله سبحانه المستزهد المتعالي عن أن يشبه بهم ، المنفرد بالوحدانية
 في كل الأشياء المزاج لكل ما دونه لإبانه له عنهم ، لم يلد كما قال الله عز وجل
 « ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد » ^(٣) كذلك هو سبحانه في الظاهر والباطن لا إله
 إلا هو ، وقوله وفيه تقسم الأرزاق يعني في شهر رمضان وقد ذكرنا أن تأويل

شهر رمضان في وجه من التأويل أساس الشريعة وهو وصي الرسول وعنه صار العلم وانتقل إلى الأئمة من ولده الذي مثله مثل الرزق من الطعام والشراب . كما ذكرنا ذلك وبيناه فيما تقدم إذ بالطعام والشراب حياة الأجسام وبالعلم والحكمة حياة الأرواح وأولياء الله يقسمون ذلك بين عباده أعني العلم والحكمة ويجرون ذلك على أيدي أسبابهم على مقادير أحوالهم ودرجاتهم وأزمانهم ، كما يجري كذلك أراق العباد ويسب ذلك إلى أول من جرى من قبله على ما قدمنا ذكره ، وفي الوجه الآخر أن شهر رمضان مثل خاتم الأئمة كما ذكر ذلك وبيانه ، وإذا قام هذا القائم أثاب المؤمنين وأعطى كل مؤمن ومؤمنة نوراً يهتدى به وذلك قول الله جل ذكره : « يوم ترى المؤمنين والمؤمنات يسعى نورهم بين أيديهم » (١) الآية وقوله وفيه نوقت الآجال . فقد ذكرنا في كتاب الجنائز أن تأويل الموت في الظاهر النقلة من درجة إلى درجة ومن حال في الدين إلى حال ، كما يكون كذلك بالموت النقلة من دار إلى دار فنقول كذلك في الظاهر والباطن إلى خير وشر ، كذلك يكون الانتقال في حين قيام خاتم الأئمة عليهم السلام ، وكذلك يعمل المؤمنون في درجات الدين وينحط من ينحط منهم على مثل ما قدمنا بيانه في ذكر الجنائز ، وقوله : فيه يكتب وفد الله الذين يغفون عليه ؛ هو من معنى ما تقدم من ارتفاع أحوال من يرتفع ويرتقى من المؤمنين . وقوله : وفيه ليلة ، العمل فيها خير من العمل في ألف شهر ، يعني ليلة القدر وسيأتي ذكرها بعد هذا وذكر تأويلها إن شاء الله تعالى . وأما ما جاء من ثواب من فطر صائماً فذلك فيه في الظاهر ثواب كما جاء وتأويله في الباطن إطلاق المحرم من الإحرام إذا بلغ تلك الدرجة ، وليس يحله من الإحرام وهو الذي يلي أمره ويعامله في ذلك ثواب ما يليه من أمره ويتلو ذلك من كتاب دعائم الإسلام .

ذكر الدحول في الصوم وقول رسول الله صلى الله عليه وآله : « تسحروا ولو بشربة ماء وأفطروا ولو على شق تمر » يعني إذا غربت الشمس ، فالتسحور في آخر الليل من شهر رمضان ، وذلك أن يأكل المرء ويشرب قبل طلوع الفجر ما تيسر . والإفطار عند غروب الشمس بعد صلاة المغرب أيضاً كذلك على ما تيسر إن لم يجد المفطر أن يتبأ له طعامه من واجب الستة ، ولا يقيم على صيامه وقد دخل الليل

وكذلك ينبغي ألا يمسك عن الطعام والشراب كل الليل ولكن يجعل لابتداء الصوم وقطعه وقتاً لكليهما ^(١) على ما يحب من ذلك من صيام النهار وإفطار الليل، ولا يكون صائماً ليلاً بتركه الأكل والشرب عامة ليلة وإمساكه عن الفطر إذا دخل الليل وتأويل ذلك في الباطن كذلك أنه لا يسعى الإمساك عن المفاتحة بالتأويل في وقت ذلك ومنع أهله إذا أمكن ونهياً ذلك .

ويتلو ذلك من كتاب دعائم الإسلام في هذا الباب كلام معناه معنى ما ذكرنا وشرحناه من الفرق بين الليل والنهار بالصوم في النهار في أيام الصوم والفطر في جميع الليل ، وأن فرق ما بين الليل والنهار ضوء النهار وظلمة الليل ، وذلك ما قد قلنا تأويله من أن النهار مثله مش بظهر وأهله ، والليل مثله مثل الباطن وأهله ، وضوء النهار في الظاهر يحرم على الصائم وصمة ليل نحل ذلك ، كذلك لا يجوز المفاتحة بالباطن مع أهل الظاهر وهي مساحة مع أهل الباطن لمن أبيضت له وأذن له فيها .

ويتلو ذلك من كتاب الدعائم ما جاء من الأمر بالافتداء بإمام الزمان في الصوم والفطر ، فإذا أمر بالصيام وحسب الصوم على ما ينبغي وإذا أمر بالفطر في آخر الشهر أفطروا ، وتأويل ذلك في الباطن أنه كذلك يقتضى به عليه السلام في باطن ذلك ، فلا يجوز لأحد أن يمانع أحداً بالتأويل إلا من أطلق له ذلك وأذن له فيه أو من أقامه لذلك .

ويتلو ذلك من كتاب دعائم الإسلام ذكر ما يمسد الصوم وما يجب على من أفسده ، من ذلك ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وآله : أن رجلاً أتاه فقال يا رسول الله إني قد هلك ، قال وما ذلك ؟ قال : باشرت أهلي في نهار شهر رمضان فعلتني شهرتي حتى وصلت : قال فهل يجد عتفاً ؟ قال لا والله ما ملكت مملوكاً قط ، قال فصم شهرين متتابعين ، قال والله ما أطيق الصوم ، قال فأطعم ستين مسكيناً ، قال والله ما أحد ما أطعمهم . فأمر له رسول الله صلى الله عليه وآله بخمسة عشر صاعاً قال فادفع فأطعم ستين مسكيناً لكل مسكين مد ، قال يا رسول الله والذى بعثت بالحق نبياً ما بين لا يسها من بيت أحوج إليه مني ومن أهلي . قال فانطلق فكله أنت وأهلك ، فهذا هو الواجب في الظاهر أن من وطئ في نهار شهر رمضان أو أفطر متعمداً فعليه الكفارة : عتق رقبة ، فإن لم يجد فصيام

شهرين متتابعين ، فإن لم يستطع فإطعام ستين مسكيناً فإن لم يجد كان ذلك ديناً عليه متى وجده قصاه ويتوب إلى الله ويستغفره؛ وتأويل ذلك في الباطن أن من فاتح بالتأويل الباطن من لا يجوز مغامته به ، فإن كان المفاتيح بذلك يقدر على أن يؤدي عن مؤمن فكأنه رقبته ممن يستحق ذلك وأدى عنه فكه ، فإن لم يجد ذلك أولم يجد إلى الفكك مسيلاً كان عليه الرجوع بالتوبة إلى مفيدته وبابه وإن لم يفاتح أحداً وإن كان مأذوناً له في المفاتيح حتى يطلقها له ذلك إطلاقاً مستأنفاً بما يوجب ذلك له من ماله ، وذلك معنى صيام شهرين متتابعين وهو إيقاف مفيدته وبابه إياه ، فإن عجز عما يوجب ذلك له ولم يستطعه دفع ستين درهماً وذلك مثل إطعام ستين مسكيناً فإن لم يجد ذلك تاب واستغفر ربه فتي وجده ذلك أو شيئاً منه قضى به ، وفي وجه من وجوه التأويل أن صيام شهرين تأويله الكتمان على الأصلين وذلك من الواجب أيضاً وسذكر بيان ذلك وشرحه بعد هذا في هذا الباب إن شاء الله .

ويتلو ذلك ما جاء مما سمع في معناه في كتاب الدعائم عن أبي جعفر محمد ابن علي صلوات الله عليه أنه قال في الرجل يعيث بأهله في شهر رمضان حتى يمضي ، أن عليه القضاء والكمارة ، فهذا هو الواجب في الطاهر على من فعل ذلك في الظاهر ، وتأويله في الباطن أن يكون المفاتيح يفاتح من لا يجوز مغامته بالرمز والإشارة والمعاني حتى يتبين ذلك لمن فاته به ويعلم المراد فيه ، فيحب على من فعل ذلك ما يجب على من أطلق القول في ذلك بالبيان إذ كان قد تبين ذلك برمره والإشارة إليه حتى علم من جهته ، ويتلو ذلك قوله صلوات الله عليه في الرجل يقبل امرأته وهو صائم في شهر رمضان أو يباشرها ، قال لا ، إنني أخاف عليه وينزه عن ذلك أحب إلى ، فهذا هو الواجب في الظاهر الأمر المستحب لمن أراد صيانة صومه ، لأنه متى فعل ذلك لم يؤمن عليه أن يتعدى إلى الجماع أو أن يحسب إلا أن يعلم من نفسه أنه لا يكون ذلك منه ، ومثل ذلك في الباطن أن يفاتح المفاتيح من لا يجب له المفاتيح بمعارض من الكلام الذي يكون سبباً وداعية إلى كشف الباطن ، ويبين لتأويل إذا اتصل الكلام بها ، وينبغي له أن ينزه عن ذلك كما يخاف عليه إلا أن يكون صابطاً لنفسه من أن يبدى ذلك

أو يدل عليه بشيء يهم عنه من يفاتحه به ذلك من أجل دلالة ، ويتلو ذلك ما جاء عن علي صلوات الله عليه أنه قال : إذا جامع الرجل امرأته في نهار شهر رمضان وهي نائمة لا تدرى أو مجنونة فعليه ، القضاء والكفارة ولا قضاء عليها ولا كفارة ، فهذا هو الحكم في ذلك في الطاهر على من فعله ، وتأويله في الباطن أن يكون المفاتيح يفاتح غافلاً ومثله مثل النائم ، أو جاهلاً ومثله مثل المجهول بما لا يجوز مفاتحتهما به من التأويل ولا يفهمان ذلك عنه ، فيلزم هو ما ذكرنا أنه يلزم من فعل ذلك في الباطن دونهما ، ولو كانا من المستعبدين وأخذنا ذلك عنه كان عليهما من ذلك مثل ما عليه كما يكون ذلك كذلك في الظاهر على المرأة تطاوع زوجها فيطرؤها في نهار شهر رمضان ، ويتلو ذلك ما جاء عنه عليه السلام في الرجل يحب وهو صائم في نهار شهر رمضان وقد نام فيستيقظ ولا يغتسل ثم ينام حتى يلخل عليه وقت صلاة أخرى أنه عليه قضاء ذلك اليوم ، وعن جعفر بن محمد صلوات الله عليه أنه قال صبيح وطئ فم ليلة شهر رمضان فليطهر قبل طلوع الفجر فإن ضيع الظهر ونام متعمداً حتى يطلع عليه الفجر وهو حنب فليغتسل ويستغفر ربه ويتم صومه وعيه قضاء ذلك اليوم فإن لم يتمد اليوم وغلبته عيناه حتى يصبح فليغتسل حين يقوم ولا شيء عليه ، فهذا هو الحكم والواجب في الظاهر وتأويله في الباطن أن يكون الرجل يتكلم بشيء من التأويل لم يؤذن له فيه عن غير نعمة منه إلى ذلك ولا قصد إليه على سبيل العفلة والنسيان ، وذلك مثل المحتلم في شهر رمضان فعليه أن يتطهر بالعلم والتوبة من ذلك ، فإن تعامل عن ذلك حتى خرج من حد دعوة الحق المستورة وصار بين أهل الظاهر قضى عن ذلك بقربة يتقرب بها بقدر ما يمكنه ويحمده ، فأما الذي يطأ في ليل شهر رمضان ويضيع الغسل حتى يصبح جنباً فثله في الباطن مثل من فاتح من تحب مفاتحته له في التأويل بالمفاتيحة إلى الطاهر قبل أن يحكم ما فاتح به من فاتحه ، لم يبلغ من ذلك إلى حد الواجب فيه الذي مثله مثل الطهارة ، وقد ذكرنا ذلك في كتاب الطهارة فعليه أن يقضى عما فرط فيه وبقربة يتقرب بها بقدر إمكانه واستطاعته ، ويتلوه ما جاء عن علي صلوات الله عليه أنه قال فيمن أكل أو شرب في شهر رمضان ناسياً أنه لا شيء عليه ويحضر في صيامه ، فهذا كذلك هو في

الظاهر ، وتأويله في الباطن أن يحتاج الإنسان بالتأويل من لا تجوز له مفاتيحه
أو لا تجوز له هو ذلك أو يسمع ذلك من لا تجوز له سماعه ناسياً
أو غير متعمد لذلك فلا شيء عليه فيه ، فافهموا معشر المؤمنين تأويل
ما تعبدكم الله عز وجل به وناطه ، وأقيموا ذلك كله كما أمرتم بإقامته أعانكم
الله على ذلك ووفقكم إليه وسددكم فيه ، وصلى الله على محمد نبيه وعلى الأئمة
البررة من ذريته وسلم تسليماً . حسب الله وبم الوكيل .

المجلس الثالث من الجزء التاسع

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله مدين البيان ومرل الفرقان وصلى الله على محمد سيد الأنام ، وعلى
الصموة من ذريته الكرام ثم إن القى يتوما تقدم ذكره من تأويل ما في كتاب
دعائم الإسلام قول جعفر بن محمد عليه السلام في الصائم يقى متعمداً أن عليه
قضاء ذلك اليوم . فإن برعه القى ولم يملكه فلا شيء عليه ، فهذا هو الواجب في
الظاهر ، ومثل القى في الباطن مثل رفض العلم والحكمة لأن ذلك كما ذكرنا مثله
مثل الطعام والشراب فقدفه مثل رفض العلم والحكمة ، فإن تعمد رفض ذلك واطرحه
متعمداً لذلك من صار إليه فعليه أن يكفر عن ذلك ككفارة بتقرب بها على ما قسمنا
ذكره وإن كان لم يتعمد ذلك ولكنه لم يمه ولم يمهه فلا شيء عليه ، وبتلو ذلك
ما جاء عن علي صلوات الله عليه وأبي جعفر وأبي عبد الله صلوات الله عليهما
أنهم قالوا فيمن أكل أو شرب أو جامع في شهر رمضان وقد طلع الفجر وهو لا يعلم
بطلوعه أنه إن كان قد نظر قبل أن يأكل أو يشرب أو يجمع إلى موضع مطلع
الفجر فلم يره طلع ، فلما أكل نظر فرآه قد طلع فليص في صومه ولا شيء
عليه ، وإن كان فعل ذلك ولم يطر هل طلع الفجر أم لم يطلع إلا أنه يرى أنه
في ليل فليتم صومه وليفص يوماً مكمه . قال أبو عبد الله جعفر بن محمد عليه
السلام : فإن قام رجلان فقال أحدهما هذا الفجر قد طلع وقال الآخر ما أرى
شيئاً طلع يعني وهما من أهل العلم بطلوع الفجر والنظر وصحة البصر قال فللذى
لم يتبين الفجر أن يأكل ويشرب حتى يتبينه ، وعلى الذى تبينه أن يمسك عن

الطعام والشراب ، لأن الله عز وجل يقول : « وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر »^١ ، فأما إن كان أحدهما أعلم بذلك أو أحد نظراً من الآخر فعلى الذى هو دونه فى النعم والمطر أن يقتدى به . وعنه صلوات الله عليه أنه قال : ومن رأى أن الشمس قد غابت فأفطر وذلك فى شهر رمضان ثم يتبين له بعد ذلك أنها لم تغب فلا شيء عليه . فهذا هو الحكم فى طاهر الصوم أنه من كان من أهل العلم بدخول الليل والنهار فأكل وشرب أو جامع وهو يرى أنه فى ليل لم يكن عليه شيء ، وإن كان فى نهار فكذلك حاله إذا رأى وجوب ذلك له عند غيوبة الشمس ، فإن لم يكن بذلك عالماً لم يقدم على شبهة وعليه أن يقتدى بأهل العلم بذلك ، وتأويل هذا فى الباطن أن من فأنح بالتأويل ممن تحوز له الممانحة به قوماً لا يشك فيهم أنهم ممن تجوز له معانئهم وهو عالم بهم . وكانوا أو كان فيهم من لا تحوز معانئهم من حيث لم يعلم هو بذلك أنه لا شيء عليه . وإن كان غير عالم بهم لم يجز له أن يعانئهم حتى يسأل من يتق به من أهل الخبرة بهم ويستيقن أنهم ممن تجوز له معانئهم ، ويتلو ذلك ما بعثهم على جعفر بن محمد صلوات الله عليه أنه رخص فى الكحل للصائم إلا أن يجد طعمه فى حلقه . ورخص له كذلك فى مصع العلك والطعام لتطعم وذوقه طعمه ما لم يصل منه شيء إلى حلقه كما أن له أن يتمضمض بالماء ، هذا هو الحكم فى الصائم فى طاهر الأمر . وتأويل ذلك فى الباطن أنه من رمز بالتأويل أو أشار إليه ممن لم يؤذن له فى الممانحة به رمزاً خفياً أو إشارة مبهم لا يكاد من سمع ذلك منه أن يفهم مراده بذلك أنه لا شيء عليه إلا أن يفهم السامع ذلك ما أراده ، فإن كان ذلك فعليه أن يكمر عن فعله ذلك عما قدما ذكره ، ويتلو ذلك ما جاء عنه عليه السلام أنه سئل عن الصائم يحتجم فقال : أكره له ذلك مخافة العشى وأن يشرب به مرة فتقياً فإن لم يتحوف ذلك فلا شيء عليه ، ويحتجم إن شاء ، فهذا هو الذى يؤثر به الصائم فى الطاهر وتأويله فى الباطن ما قد تقدم القول به من أن مثل الدم مثل النعم وبإلدم تكون الحياة الطاهرة كما بالعلم الحياة الباطنة وما حسد من الدم الطاهر ربح إخراج وإراقته ، وكذلك ما فسد من العلم وجب رفضه وإطراحه فإن كان من قد صدر إليه علم فاسد على يقين

من فسادة، وأن رفضه وإطراحه لا يدخل عليه إثمًا ولا نقصاً في دينه أطرح ذلك ورفضه ، وإن كان في شك من ذلك ولم يتحققه ونشئ الإثم والنقص في دينه وما يدخل عليه من ذلك إن أطرح ما شك فيه أو نبذه كان الواجب عليه التوقف في ذلك حتى يتحقق عنه ما يجب أن يأتيه أو يدركه فيعمل من ذلك ما يعمل على صحة من أمره ، ويتلو ذلك ما جاء عنه عليه السلام أنه كره للصائم شتم الطيب والريحان والارتعاس في الماء خوفاً عليه من أن يصل من ذلك شيء إلى حلقه ولا يجب من توفير الصوم عن ذلك وتزجيره ولأن ثواب الصوم في الجوع والظمأ والخشوع له والإقبال عليه دون التلدد بمثل هذا وإن من فعل مثل ذلك ولم يصل منه شيء إلى حلقه بمجد طعمه فلا شيء عليه فيه والتزجر عن ذلك أفضل ، فهذا هو الذي ينبئ للصائم أن يفعله في ظاهر صومه ، وتأويل ذلك في الباطن ما قد تقدم ذكره من أن الماء والطيب مثلهما مثل العلم والحكمة وأن الصوم مثله مثل الكتمان ، لذلك فمثل الارتعاس في الماء والاستحمام به وشم الطيب والريحان مثل المعارضة بالعلم والحكمة من **(غير تصريح)** لكذلك يكره للمنعوع من ذلك لثلاث يأتي من ذلك ما هو ممنوع منه أو أن ينك بمعارضته فيه عليه ، وذلك مما أخذ العهد على المعاهد فيه أن لا يصرح بذلك ولا يوتى إليه ولا يدل عليه ، ولأن الإقبال من المنعوع من ذلك على الصمت والحفظ لما عاهد عليه من ستر ذلك وكتمانه هو أولى به وأصون لدينه من معاريف الكلام في ذلك ، فإن كان من ذلك منه ما لا يدل به على شيء مما أمر بسره وكتمانه فلا شيء عليه فيه ، ويتلو ذلك ما جاء عنه صلوات الله عليه أنه مثل عن الصائم يقطر الدهن في أذنه فقال إن لم يدخل في حلقه فلا شيء عليه ، وتأويل ذلك أن من سمع من التأويل شيئاً^(١) لا ينبئ له سماعه فلم يقبل على ذلك ولم يعتمد سماعه فبعبه فلا شيء عليه فيه ، ويتلو ما جاء عنه صلوات الله عليه أنه قال في الذباب يبدر فيدخل حلق الصائم فلا يقدر على دفعه أنه لا شيء عليه ، تأويل ذلك أن الذباب أمثاله أمثال أشرار الناس وسفلةهم فإذا اعترض أحدهم لمؤمن بذكر شيء من التأويل مما لا يجب له سماعه من غير أن يستدعي ذلك منه ولا أن يسأل عنه ولا قدر على دفعه فلا شيء

عليه فيه . ويتلو ذلك ما جاء عنه صلوات الله عليه أنه سئل عن الصائم يتوضأ للصلاة فيتمضمض فيسبق الماء إلى حلقه قال : إن كان ذلك لصلاة مكتوبة فلا شيء عليه ، وإن كان لغير مكتوبة قضى ذلك اليوم . تأويل ذلك أن من فاتح بشيء من التأويل أو استمع إليه عما يجور له سماعه أو المفاتحة به فحجر مع ذلك شيء لا يجوز لم يتممه ، فإن كانت تلك المفاتحة أو ذلك السماع في واجب فلا شيء عليه وإن كان ذلك في كلام حري في غير مجلس يكون مرتباً لسماع ذلك فعل من سمع ذلك أو فاتح به فيه كمدارة من نحو ما ذكرناه ، ويتلو ذلك ذكر الصوم في السفر قال الله جل ذكره : **وَيَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ** كما كتب على الذين من قبلكم **إلى قوله** : **فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضاً أَوْ عَلَى سَفَرٍ** فعدة من أيام أخر ^(١) فافترض صوم شهر رمضان على المقيم وافترض على المسافر عدة من أيام أخر فلا يجزيه صوم شهر رمضان مادام فيه مسافراً وعليه صوم أيام أخر عدة ما سافر فيه كما افترض الله عز وجل ذلك على من صام في السفر أو أفطر فيه وجاء عن رسول الله صلى الله عليه وآله أنه سافر في شهر رمضان فأفطر وأمر من معه أن يفطروا فأفطروا بخلاف بعضهم ، فإنهم صاموا فسيأثم العصاة ، وإنما كان ذلك منه عليه السلام لأنه أمرهم بالفطر فعصوه ، فأما من صام في السفر وقضى ذلك إذا انصرف من سفره فلا شيء عليه فلم يوجب رسول الله صلى الله عليه وآله على من صام في السفر إلا قضاء ذلك في الحضر ، ويتلو ذلك ما جاء عن علي صلوات الله عليه أنه قال : أفطر رسول الله صلى الله عليه وآله في شهر رمضان في السفر وصام وقضى ما صام منه في السفر ، وقال : من صام في السفر يعني في شهر رمضان فليقضه في الحضر ، إن الله عز وجل يقول : **فعدة من أيام أخر** فهذا هو الواجب على من سافر في شهر رمضان في ظاهر الحكم ، وتأويل ذلك في الباطن أن المسافر في الظاهر هو الصارب في الأرض يتنفي الفضل للدنيا والآخرة ، وكذلك المسافر في الباطن هو الصارب في الأرض يتنفي العلم فله أن يسأل عنه ويطلبه ويتكلم به يتنفي صاحبه ، فإذا وجدته فقد خرج من حد السفر في الباطن وصار حاضراً كما يكون في الظاهر من خرج مسافراً فبلغ موضع حاجته خرج

عن حد السر فإذا صار مبتغى العلم إلى معدنه وواليه وحب عليه كتمانته إلى أن يطلق له القول فيه ، وإن سكنت في حد السعي إليه حتى انتهى إلى معدنه كان عليه الطلب ، فهذه حكمة القول في الصوم في السر ظاهراً وباطناً ، ويتلو ذلك ما جاء عن الصادق جعفر بن محمد صلوات الله عليه أنه كره لمن أهل عليه شهر رمضان وهو حاصر أن يسافر فيه إلا لما لا بد منه ، ولا بأس أن يرجع إلى بيته من كان مسافراً فيه ، وتأويل ذلك في لاطن أنه من وجد في مكانه داعياً لم يسبح ، له أن يدعه ويطلب غيره في مكان آخر إلا أن يضطره إلى ذلك ما لا يجد بداً منه ، وإن كان في غير مكانه وفي ذلك المكان داع فلا بأس أن يدعه ويرجع إلى موضعه إذا كان داع فيه فينصرف به ، ويتلو ذلك ما جاء عن الصادق جعفر بن محمد صلوات الله عليه أنه قال : أدنى السر الذي تقصر فيه الصلاة ويعطر فيه الصائم يريدان . والريد اثنا عشر ميلاً فمن خرج إلى مسافة يريد واحد يذهب ويرجع قصر وأقصر فهذا هو الوجه في الظاهر . وتأويله في اللاطن أن حد الخروج إلى السر اللاطن الذي قد علم ذكره أن يخرج الخارج فيه إلى أرض لا دعوة فيه لأحد من القماء الاثنى عشر سودك مثل الأميان الاثنى عشر والميل علم ينصب في الأرض وكذلك انقبضت أعلام الأرض . ويتلو ما جاء عن الصادق بن محمد صلوات الله عليه أنه قال : من خرج مسافراً في شهر رمضان قبل الزوال قصى ذلك اليوم وإن خرج يعني إلى السر بعد الزوال أتم صومه ولا قضاء عليه . وإن قدم من سفره ووصل إلى أهله قبل الزوال ولم يكن أظفر ذلك اليوم وبیت صيامه وبواه اعتد به ولم يقصه . وإن لم يره أو دخل بعد الزوال قضاء .

تأويل ذلك في اللاطن أن من خرج من موضعه ينمى دعوة الحق في ابتداء أمرها كان له أن يسأل عنها ويبحث عن موضع حاجته منها حتى يجد بعينه ويظهر مراده منها . ومن خرج إلى ذلك بعد أن ظهرت ردت للناس كان الواجب عليه ترك السؤال إذ قد علم مكان بعينه ويقصدها حتى يراها ، ويتلو ذلك ما جاء عن جعفر بن محمد صلوات الله عليه أنه قال : حد الإقامة في السر عشرة أيام ، فمن نرس مرلاً في شهر رمضان يوى فيه مقدم عشرة أيام صام فإن لم يور ذلك وقال

اليوم أخرج وغداً أخرج لم يعتد بالصوم ما بينه وبين شهر وعليه أن يقضى ما كان مقيماً في ذلك صامه أو أفطره لأنه في حال مسافر ، وإنما يكون ذلك إذا كان مجرداً في سفره فكان برؤه في سهل لا أهل له فيه حال المقيم إذا نوى الإقامة أو كان قد نزل هناك على أهل به . تأويل ذلك أن من خرج يتغنى الوصول إلى دعوة الحق فأقام بموضع غير منغ لذلك فهو كمن يخرج من مكانه ويجب عليه من الكتمان ما يجب على المقيم .

وَيَتْلُو ذَلِكَ مِنْ كِتَابِ دُعَائِمْ الْإِسْلَامِ ذَكَرَ الْمَطَرُ لِلْعَلَلِ الْعَارِضَةِ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ .. إِلَى قَوْلِهِ .. فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضاً أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ ^(١) ومثل الصوم كما ذكرنا مثل السر والكتمان ، ومثل العليل في الباطن ما قد تقدم القول به أنه مثل من دخل عليه نقص في دينه ، فمن دخل ذلك عليه لم ينسج لمن يعبد أن يدنعه بشيء من التأويل يستكسبه إياه حتى ترول عنه تلك العلة ويعود إلى حال الصحة في دينه ، فهذا جماع من القول في ترك العليل الصوم وقصائه إذا صبح من علته وأفاق ، فإن تبادت به العلة في دينه كان عليه أن يكسر عن ذلك عما يظهره من الذي دخل عليه في دينه كما تجب الكفارة كذلك على من تبادت به العلة في الظاهر ويعظم عن كل يوم ، وقد جاء ذلك فيما يتلو هذا القول من كتاب الدعائم في كلام طويل هذا جماعه ومعنى تأويله ، فافهموا أيها المؤمنون وعواما تسمعون واعملوا به واعتقدوه لتجتنبوا ظاهراً الآثام وباطناً كما افترض الله عز وجل ذلك عليكم في كتابه وتعلموا ظاهراً نعم الله وباطناً ، التي أسغفها عليكم ، كما بين ذلك في كتابه لكم فهمكم الله وعلمكم ووفقكم وسددكم وصلى الله على محمد وآله الهداة من دريته وسلم تسليماً ، وحسبنا الله ونعم الوكيل .

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله خالق الخلق وبارئ البرية الذي لم يزل ولا يزال له الأمر والحكم
والمشية ، وصلى الله على محمد وأهله البرية وعلى الأئمة من ذريته العزة الهادية
المهدية ، ثم إن الذي يتلو ما تقدم ذكره من تأويل كتاب دعائم الإسلام ذكر
الفطر من الصوم قد ذكرنا فيما تقدم من البيان أن تأويل الصوم السر والكتان
للتأويل الباطن لمن استكنه ، وانظر تأويله إطلاق ذلك لمن أدن له فيه وأن البهار
الذي يجب فيه الصوم إذا وجب مثله مثل الظاهر وأهله ، والباطن مثله مثل الليل الذي
لا صوم فيه ، كذلك يكون ذكر لتأويل مباح لأهله وفي وقته لمن أدن له أن
يعاتب به ، وهذه جملة القول في الصوم والفطر ويثلو ذلك من كتاب الدعائم
قول الله عز وجل « ثم أنموا الصيام إلى الليل » وذكر الإجماع على ذلك على أنه
إذا غابت الشمس حل الفطر للصائم ، ^{وقول} عن صلوات الله عليه : السنة نعيم
الفطر وتأخير السحور والابتداء بصلاة المغرب قبل الفطر ، إلا أن يحصر الطعام
عإن حصر ابتداء به ثم يصلي ولم يدع الطعام ويقوم إلى الصلاة ، وإن رسول الله
صلى الله عليه وآله أتى بكعب حرور مشوبة . وقد أدن بلال فأمره فكعب هببة
حتى أكل وأكل معه من حصر ، ثم دعا بلال فشرب وشربوا ثم أمره بالإقامة
فأقام فصلى وصلوا وجاء بعد ذلك دعاء عند الفطر وعند رؤية الهلال ، تأويل
ذلك ما قد تقدم القول به من أن مثل الفطر مثل المباحة والسماع لمن يجب له ذلك ،
ومثل الصلاة مثل الدعوة فإذا حضر المانع قوم ممن يفتاحهم بالعلم والحكمة لسماع
ذلك منه وأتاه قوم يسألونه الأحاديث عنهم أسمع من حضر للسماع ما يجب لهم
أن يسمعه ، ثم دعا من وجب بعد ذلك أن يدعوه لأن الطعام كما ذكرنا فيما
تقدم مثله مثل سماع العلم ، ويتلو ذلك ذكر ليلة القدر ، قد ذكرنا فيما تقدم
أن الأيام أمثالها في الباطن أمثال النطقاء هم أيام الله كما قال سبحانه ، والليالي
أمثالها أمثال الحجج لأنه لا بد لكل يوم من ليلة كذلك لا بد لكل ناطق من
حجة ، فمثل ليلة القدر مثل حجة خاتم الأئمة وحيته يقوم قبله ليسر الناس بقيامه

ويبشرهم به ويحضهم على الأعمال الصالحة قبل ظهوره واغتنام ذلك، لأنه إذا قام انقطع العمل ولم يقبل ولم ينفع وذلك قول الله عز وجل: «يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيراً»^(١) ويظهر التأويل ومن ذلك قول الله عز وجل من قائل: «يوم يأتي تأويله» وهو يوم يكشف عن ساق» يعنى عن الباطن المستور كما الساق كذلك مستورة، وإما يقم الناطق حجبته بعد قيامه ليستخلفه من بعده ويفرض أمر الباطن إليه ويستتره عنده، فلذلك كان قيام حجة خاتم الأئمة قبله لأنه لا يكون بعده قائم بدعوة ويقوم القيمة وتنقطع الأعمال فتكون حجة خاتم الأئمة آخر من يقوم بالدعوة، وينقطع أمر النقباء ويقوم هو ومن يقيمه بدعوة جميع أهل الأرض وذلك قول الله عز وجل: «إنا أنزلناه في ليلة القدر» يعنى خاتم الأئمة أنه يقوم في آخر دعوة حجبته، ثم قال: «وما أدراك ما ليلة القدر» يعظم أمر حجة خاتم الأئمة «ليلة القدر خير من ألف شهر» يقول هو خير من ألف نقيب، ولو قد قاموا في الأرض ولم يقوموا مقامه، وقال جل وعز: «إنا أنزلناه في ليلة مباركة إنا كنا منتزعين: فيها يفرق كل أمر حكيم، أمراً من عندنا إنا كنا مرسلين. رحمة من ربك وإنا هو السميع العليم»^(٢) فمن قبل حجة خاتم الأئمة يفرق الحكمة في الأرض ويؤيد وتشم لهم البركة ويجمع الله عز وجل لخاتم الأئمة جميع أهل الأديان ويكون الدين كله لله، ويؤمن جميع الناس بمحمد صلى الله عليه وآله ويدخلون تحت حكم شريعته، كما وعد الله عز وجل بإظهار دينه على الدين كله، ثم يموت الخلائق كما أخبر الله عز وجل ويبحثون، ويؤتى بالنبيين والشهداء على العالمين ويدعى كما أخبر الله عز وجل كل أناس بإمامهم، ويكون الشاهد عليهم، وبلى أمر كل أمة رسولا كما أخبر بذلك في كتابه وعلى لسان رسوله محمد صلى الله عليه وآله فقد جاء عنه عليه السلام في ذلك من الأخبار، ما يخرج ذكره عن حد ما قصدنا إليه بهذا الكلام فيما يليه هو من أمر أمته والأئمة من ذريته يوم القيامة، من حسابهم وإيرادهم وإصدارهم إلى ثواب ربهم وعقابه بأمره جل وعز، وذكر في كتابه أصحاب الأعراف وما يلونه من أمر

(١) سورة الأنعام: الآية ١٥٨

(٢) سورة القلم: الآية ٤٢

(٣) سورة الشرح: الآية ٣

أهل الحمة وأهل النار وجاء مثل ذلك عن غير واحد من أنبياء الله فيما بينه من أمر أمته بأمر الله لا شريك له ، حتى إن أنصارى لما سمعوا مثل ذلك عن المسيح عليه السلام غلوا عليه وادعوا له الألوهية والنبوة تعالى الله وتقدس عن أن يكون معه إله أو أن يكون له ولد ، رعموا أنه هو الذى يلى حساب الخلائق أجمعين يوم القيامة ، ولو تدبروا ما رعموا له ذلك مما هو فى إنجيلهم الذى هو فى أيديهم لعلموا أنه لا يعدونى ذلك أمراً التى أرسل إليها ، وإن كان ما فى أيديهم من الإنجيل ليس فيه شيء من التبريل ، وإنما هو حكاية عن المسيح من خبر قوم . وكذلك الذى فى أيدي اليهود من التوراة فليس فيها لفظ تبريل من الله حل وعمر ، وإنما هى كلها حكايات عن شأن موسى وما كلمه الله عز وجل ، وأخبار عن ابتداء الخلق والأمم والأنساب ، وكل ذلك حكاية من حكا ذلك وليس من كلام الله حل وعمر ولا من لفظ موسى عليه السلام . كما القرآن كله كلام ، الله حل ذكره . وقد قال حل وعمر فيه وأرسل التوراة والإنجيل وذكر وجهه إلى موسى وعيسى والذى فى أيديهم من التوراة والإنجيل ليس من تبريل الله حل وعمر وكلامه ولا من لفظ موسى وعيسى وإنما ذلك حكاية من حكا ذلك ، وتدل تلك الحكايات على أنها إما حكيت من بعد موسى مما هو فى توراتهم ومن بعد عيسى مما هو فى إنجيلهم . والله حل وعمر قد أنزل التوراة على موسى والإنجيل على عيسى وأيس ذلك التبريل الذى هو خطاب عن الله لمن أمره عليه . وأيس خطاب موسى وعيسى عليهما السلام الذى يكون مثله ما جاء من خبر والنس عن رسول الله صلى الله عليه وآله وأن ذلك انتقل إلى المسلمين عن ثقاتهم وقراء القرآن كذلك بعضهم على بعض . وليس عند اليهود ولا عند أنصارى شيء من ذلك . وفى هذا كلام يطول شرحه وإثبات الحاجة فيه وليس هذا مكانه فيستغنى ذكره ، والذى فى الإنجيل الذى بأيدي أنصارى مما ذكرناه أنه يشهد على ما ادعوه من أن المسيح يلى أمر الحساب من جميع العباد . وذلك هو الذى ادعوا له ذلك به أنه مثل فيما رعموا لهم مثلاً ، فقال شبيه ملكوت السماء رجل زرع فى قرية له زرعاً صالحاً فلما نام الناس جاء عنده فزرع بين الخنطة روثاً يعنى حشيشاً وانطلق ، فلما نبت الزرع ظهر حيث ذروا فاقرب عبيد رب القرية إليه ، وقالوا له يا سيدنا ألسنا زرعنا

في قريتك زراعاً صالحاً من أين فيه الزوان ؟ فقال لهم هذا صنيح رجل عدو ، فقال له عبده أيسرك أن ننطلق فنلتقطه ، فقال لهم لعلكم إن لتقطع الزوان أن تعلقوا الخنطة ولكن دعوهما كليهما يبتان إلى الحصاد ، فإذا كان وقت الحصاد قلت للحصاد ابدعوا فاقبلوا الزوان وحزموه حرماً ليحرق بالنار . وأما الخنطة فأجمعوها إلى الهواء . كلم بهذا المثل وغيره من الأمثال أصحابه قالوا له . فسر لنا مثل الزوان والقريية ، فأجاب وقال لهم الذي زرع الررع الصالح هو ابن البشر يعني نفسه ، والقريية هي الدنيا ، والزرع الصالح بنو الملكوت ، والزوان أبناء البشريين والعدو الذي الذي زرع هو الشيطان ، والحصاد هو منهي أسبيا والحصاد الملائكة ، وكما يلتقط الزوان ويحرق بالنار كذلك يكون آخر هذا العالم يرسل ابن الشر عبيهم ملائكته فيلتقطون من ملكه جميع المسيئين وعمال المعجور فيلقونهم في أتون النار ، ثم يكون السكاء وتصريف الأسنان عند ذلك يصيء الصديقون مثل الشمس في ملكوت أبيهم من كانت له أذنان سامعتان فليسمع فأحبر في هذا المثل أنه إنما يحصد ما زرع ويميز بين أهل دعوته ومن كان في ملككم لا ررع غيره ولا من كان في دعوة من سقه ولا من جاء من بعده من أنبياء الله ورسله إلى عباده الذين دعوهم كما دعا هو من كان في عصره ، إذ ليس لأحد أن يحصد ررع غيره ولم ينظر في ملك من سواه ، وفي إنجيلهم عنه في مثل آخر مثله فيها رعموا لهم فقال : يشبه ملكوت السماء مصيدة وقع فيها في البحر كل جنس من الحيتان فامتلات فأصعدوها إلى الساحل واختاروا ما فيها وجعلوا الخبار في العرائر ورموا بالردى برأ ، كذلك تكون في منهي العالم يخرج الملائكة فيعزلون ، لأشراز من بين الصديقين فيقذف بهم في أتون النار ، ثم يكون السكاء وتصريف الأسنان . فأحبر في هذا المثل أن الذي يفعل ذلك جماعة ملائكة وهم الذين ملكوا أمور العباد من أولياء الله ، وفي إنجيلهم أيضاً مما حكوة عن المسيح عليه السلام قال إذا جاء ابن الشر في مجده وجميع ملائكته الأطهار معه عند ذلك مجلس على عرش مجده فيجتمع إليه جميع الشعوب ثم يميز بعضهم من بعض مثل الراعي يميز بين الحملان والجديان ، يقيم الحملان عن يمينه والجديان عن شماله ، عند ذلك يقول امسك للذين عن يمينه هلموا إلى أبيها

المباركون الذين هم باركهم أبو الملكوت إلى الكرامة التي أعدت لكم قبل أساس الدنيا لقد جعلت فاطمتموني ، وعطشت فسقيتموني ، وكنت عرياناً فكسوتهموني ، وكنت غريباً فأويتهموني ومريضاً فعدتموني ومحبوساً فزددوني ، عند ذلك يقول أولئك الصديقون يا سيدنا متى رأيناك جائعاً فاطعمناك وعطشاناً فسقيناك ، وعرياناً فكسوناك ومتى رأيناك غريباً فأوريناك ، ومريضاً ومحبوساً فعدناك وزرناك ، فأجاب الملك وقال الحق أقول لكم إنكم ما صنعتُم بأحد من هؤلاء الصغار بني صغرتهم ، ثم يقول أيضاً للذين عن شماله تحووا عن أيها الملاعين إلى النار الدائمة المعدة للشيطان وجنوده ، قد جعلت فلم تطعموني وعطشت فلم تسقوني وكنت عرياناً فلم تكسوني ، وغريباً فلم تؤوئني وكنت محبوساً فمريضاً فلم تعودوني ولم تزوروني ، عند ذلك يجيبون ويقولون يا ربنا متى رأيناك جائعاً أو عطشاناً أو غريباً أو مريضاً أو محبوساً فلم نطعمك ولم نسفك ولم نكسك ولم نؤوك ولم نعلك ولم نزرِكَ ؟ عند ذلك يقول الحق أقول لكم إنكم ما لم تعملوه بأحد من هؤلاء الصغار لم تعملوه بني أيضاً ، فينطلق بهم إلى العذاب الأليم وبالصديقين إلى الجنة الخالدة ، فهذا أيضاً فيه من البيان مثل ما في الذي قبله إنه إنما يفعل ذلك بأمرته ومن أرسل إليه واسترعا^(١) ، إذ مثلهم بغنمه وليس لأحد أن يميزهم غيره ولا أن يحكم فيها مع مخاطبته بذلك أصحابه الذين قال ذلك لهم ، وإن ذلك إنما يكون منه في شعوبهم دون غيرهم ممن سبقهم ومن يأتي من بعدهم ، إذ لا علم له ولا شهادة عنده على من كان قبله ولا من تأتى من بعده . ومن ذلك قول الله جل ذكره « فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيداً »^(٢) وقوله « وجيء بالنبیین والشهداء وقضى بينهم بالحق وهم لا يظلمون »^(٣) وقوله « يوم ندعو كل أناس بإمامهم »^(٤) وقوله حكاية عن المسيح عليه السلام : « وكنت عليهم شهيداً ما دمت فيهم » وقد جاء عن رسول الله صلى الله عليه وآله في المقام الذي بقيه الله عز وجل لأمرته يوم القيامة ما يخرج ذكره عن حد هذا الكتاب ، وإنه ينصب له منبر عن يمين العرش فيرقى عليه

(١) استرعه (ف د ي)

(٢) سورة النساء الآية : ٤١

(٣) سورة الزمر الآية : ٦٩

(٤) سورة الإسراء الآية ٧١

ويؤتي بأمته ويجعل له حوض وأنه يقيم على حوضه علياً صلوات الله عليه فيسقى منه أوليائه ويدود عنه أعداءه كما تزد على الماء غريبة الإبل . وقوله أنت قسم النار يوم القيامة . يقول لها هذا لك فخذيه وهذا لي فدعيه ، وأنه صاحب لواء الحمد يوم القيامة يلوذ به المؤمنون فيولجهم الجنة في أخياره مثل هذا كثيرة ، فأولياء الله يلون من عباده بأمره يوم القيامة ما يجعل الله عز وجل لكل واحد منهم فيمن أرسله إليه وفي أمته التي بعث إليها دون غيرها ، وكل إمام زمان شاهد على أهله ، يومئذ كما أخرج الله سبحانه وشفيح لمن يشفع منهم له ، جعلكم الله أيها المؤمنون ممن يعور يومئذ بشهادة وليه وممن يكون في جملته ويدخل في شفاعته ، وصلى الله على محمد نبيه وعلى الأئمة الأبرار من دريته وسلم تسليماً ، وحسبنا الله ونعم الوكيل .

المجلس الخامس من الجزء التاسع

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله المتعالي عن التحديد والوصف والإدراك بالحواس والأدوات ، وصلى الله على محمد نبيه وعلى الأئمة من آل أبيهم صلوات ، ثم إن الذي يتلو ما قد تقدم ذكره من كتاب دعائم الإسلام ما جاء عن محمد بن علي صلوات الله عليه أنه قال في قول الله عز وجل : « تنزل الملائكة والروح فيها » يعني في ليلة القدر ، وقال تنزل فيها الملائكة والكنة إلى السماء الدنيا فيكتبون ما يكون في السنة من أمور ما يصيب العباد ، والأمور عده موقوف له فيه المشية ، فيقدم ما يشاء ويؤخر ما يشاء ويمحو ما يشاء ويثبت ما يشاء وعنده أم الكتاب ، فالذي عني بهذا القول عليه السلام ليلة القدر الظاهر التي تلتمس في شهر رمضان الظاهر ، ونزل الملائكة فيها إلى السماء الدنيا نزول الروحانيين بالتأييد إلى صاحب كل زمان فيها ، والروح ههنا التأييد بمد الله عز وجل ولي كل زمان في ليلة القدر منه بما يمد به ، ومن ذلك قول الله عز وجل ذكره نعمد صلى الله عليه وآله : « وكذلك أوحينا إليك روحاً من أمرنا ما كنت تدري ما الكتاب ولا الإيمان ولكن جعلناه نوراً نهدي به من نشاء من عبادنا وإنا لنهدي به صراط مستقيم »^(١) وقد ذكرنا

(١) سورة الشورى الآية - ٥٢

فما تقدم أن مثل السماء الدنيا مثل باطن الزمان من كان من نبي أو إمام ، وقوله تنزل فيها الملائكة والكتب فيكتبون ما يكون في السنة من أمر وما يصيب العباد . تأويله ما ذكرناه من تأييد الله عز وجل ولي كل زمان فيها بكل ما يكون في السنة ، لأن هذا الأمر لا ينقطع وليلة القدر في الظاهر في كل شهر رمضان ، وسميت ليلة القدر لما يقدره الله عز وجل فيها لأوليائه ، وأما مثلها في الباطن الذي ذكرناها أنه حجة خاتم الأئمة فكذلك ينزل عليه التأييد من عند الله عز وجل بما يوفقه به ويمدده من علم التأويل بما شاء أن يمدده به إذ ذلك آخر مادة التأويل وأوان ظهور الباطن كما ذكرنا ، ويتلو ذلك من كتاب الدعائم ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وآله وعن الأئمة من أهل بيته عليهم السلام في الخامس ليلة القدر في العشر الأواخر من شهر رمضان ، وتأويل ذلك ما قد تقدم القول من أن مثل أيام شهر رمضان مثل ما بين الأساس والمهوى عليهما السلام من القائم بالحكمة ، ولأنهم عشرة أئمة وعشر حجج وعشرة أبواب ، وأمثال العشر الأول من شهر رمضان أمثال الأئمة وأمثال العشر الثاني أمثال الحجج وأمثال الثالث أمثال الأبواب ، فمن قبل الأبواب يلتبس علم باطن ليلة القدر ، وكذلك عدد كلمات سورة ليلة القدر ثلاثون كلمة وهي : « إنا أرسلناه في ليلة القدر » وذلك عدد كلمات سورة ليلة القدر حبر من ألف شهر . تنزل الملائكة والروح فيها بإذن ربهم من كل أمر سلام ، هي حتى مطلع الفجر . لذلك ثلاثون كلمة كعدد أيام شهر رمضان ، وإذا عد ذلك كان عدد ما بين الأساس وخاتم الأئمة على ما قلنا القول فيه بالمر في أول هذا الباب من الأئمة والحجج يكون عدد ذلك خمسة عشر إماماً وخمس عشرة حجة ، يكون كل واحد منهم حجة ثم يصير إماماً من بعد أن كان حجة على ما سجدت به سنة الله عز وجل في ذلك ، ونسئ في ذلك بذكر حجة على صلوات الله عليه وهو الكلمة ^(١) الأولى وهو أساس الإمامة ثم صار حجة إماماً من بعده أهى علياً صلوات الله عليه . وكذلك حجة هو الكلمة الثانية ثم صار إماماً ، وكذلك يكون التنزيل إلى آخر الكلمات وهم صلوات الله عليهم كلمات الله عز وجل التي لا تعدد كما أخبر في كتابه . أي أن أمرهم في الدنيا بالإمامة متصلة من واحد

(١) وجدت كلمة الأولى في هذا النص وفي غيره بدل كلمة الأولى

إلى واحد وفضلهم كذلك متصل في الآخرة لا يبعد ذلك ، فيكون على هذا الترتيل كلمات سورة ليلة القدر وعدد أيام شهر رمضان كلمتين لكل واحد منهم يومان^(١) لأنه يكون حجة والحجة كلمة ، ثم يصير إماماً والإمام كلمة ، وكذلك يكون حجة وإماماً والحجة يوم والإمام يوم ، فهم أيام الله ، وكلماته التي ذكره في كتابه سبحانه فإذا جمعت من ذلك كلمتين قست إنا أنزلناه فيكونان مثلاً للحسن بن علي صلوات الله عليه ، وكذلك أنزله الله عز وجل عن درجة الإمامة بعد أن رقاها إليها وذلك لما قطعها عن عقبه وصارت من بعده إلى الحسين بن علي وأعقبه ، فيكون قوله في ليلة مثل للحسين عليه السلام من بعده ، أي فيه ليلة يقول له حجة من ولده يقوم مقامه من بعده ، وقوله القدر وما مثل لعلي بن الحسين يقول قدر الله له ولما يتنازل منه من الأئمة أمر الإمامة وهو عليه السلام والد لجميع ولد الحسين ، فليس لرسول الله صلى الله عليه وآله ولا لعلي وصيه صلوات الله عليه ، ولا للحسين عليه السلام درجة إلا من ولده وقوله أدراك ما مثل لمحمد ابن علي باقر عليه السلام لأن الله عز وجل جعل أدراكهم بقرعته من علم آياته فأظهره وانتشر عنه ، وقوله ليلة القدر مثل لمحمد بن محمد عليه السلام لأن الله عز وجل قدر له ارتجاع الذكر وعمو الأمر ، وكذلك قدر ذلك للإمام الذي يليه وعلى مثل ذلك يجري التأويل فيمن بعدهم إلى آخرهم .

ويتلو ذلك من كتاب دعائم الإسلام ذكر صمام السنة والناقلة ، فالسنة ما منه رسول الله صلى الله عليه وآله ، والسنة في لغة العرب : السيرة والبرسم الذي يرسمه الإنسان فيقتدى به فيه من بعده ومن ذلك قول رسول الله صلى الله عليه وآله : « من سن سنة حسنة فعمل بها وعمل بها من بعده كان له أجرها وأجر من عمل بها من بعده من غير أن ينقص من أجورهم ، ومن سن سنة سيئة فعمل بها وعمل بها من بعده فعليه وزرها ووزر من عمل بها من بعده من غير أن ينقص من أوزارهم شيء » . فسمت رسول الله عليه وآله ما رسمه وعمل به من ذلك ما فعله ورسمه يتوفيق من الله عز وجل فذلك واجب على المسلمين فعله ، ولذلك قال صلى الله عليه وآله : « تارك سني ملعون » . ومنه ما فعله (صالح) نطوعاً من دت نفسه وتقرباً إلى الله جل وعز بعمل الخير ، فمن فعل مثل ذلك متأسياً به ومنعاً له فيه فقد أصاب وأحسن ، وله

ثواب ذلك، وإن ترك غير راعب عنه ولا متهاون به فلا شيء عليه في تركه من قضاء ولا غيره، والتطوع ما تبرع به العبد قال الله عز وجل: «فمن تطوع خيراً فهو خير له» وذلك غير الفرض، والفرض هو الواجب اللازم ومن ذلك قول الله عز وجل: «فمن فرض فيهن الحج» أي أوجبه على نفسه، وقوله: «وقد علمنا ما فرضنا عليهم» أوجبه، فالفرض ما أوجبه الله عز وجل على الناس فذلك ما لا يسع ولا يجوز تركه، ومن تركه مصيباً له ويجب عليه أن يقصيه أو ما يلزمه فيه على من ضيعه، والنافلة ما فعله العبد من الخير زيادة على ما أمر به وهو من معنى التطوع، وأصل النافلة التفضل، يقال منه تنفل الرجل إذا ابتدأ بالمعطية من غير أن تجب عليه ولم يسأل فيها، أو فعل فعلاً من الخير لم يفرض عليه، ومن ذلك قول الله عز وجل: «ومن الليل فتهجد به نافلة لك» وقوله: «ووهبنا له إسحاق» ثم قال: «ويعقوب نافلة» لأنه دعاء الله عز وجل في إسحاق فوهبه له لدعائه وسؤاله، ثم وهب له منه يعقوب نافلة بلا دعاء وهذا إجماع الأصول في الفريضة والسنة والنافلة، ويتلو ذلك من كتاب الدعاء، ومن الصوم نافلة وهو تطوع كما ذكرنا في الصلاة يتطوع من شاء بما شاء منه، وقول جعفر بن محمد عليه السلام، وأما ما يلزم في كل سنة فصوم شهر رمضان، ومن الصوم سنة وهي ثلاثة الفريضة المفروضة الثلاثة أيام في كل شهر يوم من كل عشرة أيام أربعاً بين خمسين، ودمت أو خميس يكون في الأول من الشهر والأربع الذي يكون أقرب إلى نحر الشهر منه أو بعده ثم الخميس الذي يكون في آخر الشهر الذي ليس بعده خميس فيه، وصوم شعبان فذلك مثل الفريضة، يعني أنه يصوم من عشرة أشهر ثلاثين يوماً فذلك شهر ويصوم شعبان فذلك شهران، وقال فيها رواء عن آبائه إن من صام ثلاثة أيام في كل شهر كان كمن صام الدهر، إن الله عز وجل يقول: «من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها» وعن علي وأبي جعفر صلوات الله عليهما مثل ذلك، وعن رسول الله صلى الله عليه وآله أنه قال: «شعبان شهري ورمضان شهر الله» وكان يصوم شعبان وكثيراً من الأيام والشهور تطوعاً وربما صام حتى يقال لا يفطر، وربما أفطر حتى يقال لا يصوم، وكان ربما صام يوماً وأفطر يوماً، ويقول هذا أشد الصيام وهو صيام داود النبي عليه السلام، وكان كثيراً ما يصوم أيام البيض وهي يوم ثلاثة عشر ويوم أربعة عشر ويوم النصف

من الشهر، وكان ربما صام رجب وشعبان وشهر رمضان يصلهم ، وجاء بعد ذلك من ذكر فضل هذا الصيام صيام يوم عرفة وصيام يوم الجمعة ولكن لا يخصه بالصوم من بين الأيام إلا أن يصام معه ما قبله أو ما بعده وأن لا يتطوع المرء بصوم وعليه صوم من شهر رمضان حتى يقضيه وأن المرأة لا تصوم تطوعاً إلا بإذن زوجها كيلا تمنعه نفسها ، ولا العبد إلا بإذن مولاه لئلا يضعف عن عمله ، وأن من دعى إلى طعام وهو صائم صيام تطوع فلا بأس أن يفطر ويأكل من طعام أخيه إن لم يكن قد انصف النهار وزالت الشمس ، وأنه لا يجوز صيام يوم الفطر ولا يوم الأضحى ولا ثلاثة أيام بعده وهي أيام التشريق ، قال رسول الله صلى الله عليه وآله : هي أيام أكل وشرب وبغال ، وكره رسول الله صلى الله عليه وآله صوم الأبد ، وكره الوصال في الصوم وهي : أن يصل الصائم الصيام يومين أو أكثر من ذلك ولا يفطر ، فهذه الوجوه التي جاء ذكرها في هذا الباب من وجوه الصيام وصيرها مما ذكر في موضعه من كتاب دعائم الإسلام وهي أربعون وجهاً ، عشرة منها واجبة مفروضة وعشرة منها منهي عنها ، صومها حرام وثلاثة عشر وجهاً صاحبها فيها بالخيار إن شاء صام وإن شاء أفطر ، وثلاثة أوجه ، صوم الإذن وصوم المسافر وصوم المريض وصوم الإباحة وصوم التأديب ، فالعشرة الواجبة منها صوم شهر رمضان وقد ذكرنا تأويله ، ومنها صيام كفارة الظهار شهرين متتابعين يلزم ذلك في الظاهر من ظاهر من أمراته وسنذكر إن شاء في باب الظهار ، وكيف يكون الظهار من المرأة في الظاهر ، فأما تأويل الظهار في الباطن فهو أن يطاهر من صار إلى دعوة الحق ودخل في جملة أهلها عدو ولي أمره ويتولى عنه فيكشف السر الذي استودعه بعد أن يكون ممن قد أذن له في المفاتحة ، فإذا فعل ذلك لم يكن له أن يفيد أحداً كان له قبل ذلك أن يفيد ، وكان كمن طاهر من نسائه وحرمته عليه ، فإن تاب من ذلك وراجع إلى أمره لم يؤذن له في المفاتحة إلا بعد أن يؤخذ عليه ويمتنع ويعتق مؤمناً ممن استحق العتق ، وإن لم يجد فكأنك نفسه فيعمل عنه بما يطلقه ، فإن لم يستطع ذلك ففي ربه أنه يوقف حتى يعامله ولي أمره بما يوجب له إطلاق المفاتحة ، وقد ذكرنا ذلك فيما تقدم ، وفي وجه آخر أنه إن لم يستطع ذلك عمل ستين مسكيناً وذلك تأويل قول الله عز وجل : « فإطعام ستين مسكيناً » ، فإن لم يجد ذلك كتم في

المستقبل على ولي أمره وبإيه وذلك مثل صيام شهرين متتابعين والذي يلزم في الظاهر من الكفارة في الظاهر على من ظاهر من نسائه ثم عاد عتق رقبة فإن لم يجد فصيام شهرين متتابعين ، فإن لم يستطع فإطعام ستين مسكيناً ، فإن لم يجد استغفر الله وتاب وإن وجد بعد ذلك ما يجري به أو قدر على الصوم جزئياً أو صام على قدر ما يجب عليه قبل أن يجد ذلك ، وفي أحد هذين الوجهين أنه إذا لم يجد العتق عمل بستين^(١) درهماً وذلك مثل إطعام ستين مسكيناً ولم يذكر الصوم لأن مثله مثل الكتمان كما ذكرنا ، والكتمان واجب وهو مما يستطاع ، فافهموا أيها المؤمنون أمر ظاهر دينكم وباطله وأقيموا ذلك كما أمركم الله عز وجل بإقامته ظاهراً وباطناً أمانكم الله على ذلك وفتح لكم فيه ، وصلى الله على محمد نبيه وعلى الأئمة من دريته وسلم تسليماً وحسبنا الله ونعم الوكيل .

الجلس السادس من الجزء التاسع

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله المصمود على السما والأرض من آلائه وأوسع من فضله وتابع من نعمائه ، وصلى الله على محمد نبيه ، وعلى علي وصيه وعلى الأئمة من آبائه قد ، سمعتم معشر المؤمنين من تأويل الولاية والطهارة ونصلاة والجنات والزكاة ومن باب الصيام ما قد سمعتموه من أوله إلى ذكر وجوه لأربعين وجهاً من الصيام وما جاء في وجهين منها . ويتلو ذلك الوجه الثالث وهو صيام قتل الخطأ في كفارة ذلك وهو على نحو ما ذكرناه من صيام الطهار الكتمان على الشهرين الباطنين وسذكر تمام القول في ذلك في باب الديات والرابع صوم كفارة من أفطر يوماً من شهر رمضان متعمداً . وقد ذكرنا تأويل ذلك فيما تقدم قبل هذا الباب ، والخامس صيام جزاء قتل الصيد يقتله المحرم وسذكر ذلك في باب الحج وذلك قوله عز وجل : « أوعدل ذلك صياماً » وذلك أن يتوب ويكتم على أوليائه أو يهاجر عن كلمه أو دعاه بلا إذن . والسادس صوم كفارة اليمين . وسذكر ذلك في باب الإيمان إن شاء الله وذلك قول الله جل ذكره : « فكفارته إصعام عشرة مساكين » ، تأويله على ما قلنا ذكره أن من أظهر شيئاً مما حلف على كتمان فعله أن يتقرب بعشرة دراهم وذلك على نحو

ما قدمنا ذكره تأويل إطعام عشرة مساكين أو كسوتهم وذلك مائة درهم أو تحرير رقبة، وذلك فك مهين على ما قدمنا ذكره يفعل من أتى ذلك من ذلك بقدر استطاعته وإمكانه فإن لم يجد كما قال الله عز وجل شيئاً من ذلك فصيام ثلاثة أيام، وذلك كتماناً على إمامه وحجته وداعيه فيما يستقبله بعد التوبة بما كان منه.

والسابع صيام كفارة حلق المهرم رأسه وسنذكر ذلك في باب الحج وهو قول الله عز وجل: «ولا تحلقوا رءوسكم حتى يبلغ الهدي محله فمن كان منكم مريضاً أو به أذى من رأسه ففدية من صيام أو صدقة أو نسك» فتأويل حلق رأسه كشف أمر وليه الذي هو رئيسه في دينه فعليه صدقة أو نسك، وسنذكر ذلك في موضعه من كتاب الحج، والصوم كتماناً فيما يستقبل بعد التوبة.

والثامن صوم متعة الحج وسنذكر ذلك عند ذكره وذلك قول الله عز وجل: «فصيام ثلاثة أيام في الحج وسبعة إذا رجعتم» وتأويل ذلك أن صيام الثلاثة الأيام السر على إمامه وحجته وداعيه، وتأويل صيام السبعة الأيام كتماناً على السبعة الأئمة الذين يتعاقبون الإمامة، وقد ذكرنا بيان أمرهم قبل هذا في غير موضع مما تقدم وقرئ.

والتاسع صوم النذر وسنذكر ذلك في باب النذر، وهو على قدر ما يوجبه على نفسه في ذلك النذر.

والعاشر صوم الاعتكاف وسنذكره بعقب هذا الفصل وهو الصمت عند سماع المحكمة في مجلس المفيد.

وأما العشرة الأوجه التي صومها حرم مهي عنه.

فأولها صوم يوم الفطر وقد ذكرنا ذلك أنه لا يجوز صومه، وتأويل ذلك ما تقدم ذكره أن مثل يوم الفطر مثل قيام المهدي صلوات الله عليه وظهر دعوة الحق بعد أن كانت مستورة، فليس يجوز لمن قام بها بحصره أن يسترها حيث ما كانت مستورة للتقية قبل ظهوره، ولا لمن صار إليها أن يكتم نفسه حينئذ أن يكون وصل إليها كما كان يفعل ذلك قبل ظهوره للتقية، لأن الله جل وعز قد أظهر ذلك من دينه وأمر دعوة أوليائه وأظهرها. ولثاني صوم يوم النحر وقد ذكرنا أن مثله مثل قيام نخاتم الأئمة الذي يجمع الله عز وجل له جميع أهل الأديان

ويظهر الباطن بظهوره ، وليس يكون يومئذ صيام باطن وهو الكتمان ولا طاهر لارتفاع الأعمال كما قال الله عز وجل : « يوم يأتي بعض آيات ربك لا يضع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كست في إيمانها خيراً » والثالث والرابع والخامس المنهى عن صيام أيام التشريق الثلاثة وهي في الباطن مثل حجة خاتم الأئمة وبابه وداعيه ، وقد ذكرنا أن حجته يقوم بذلك من قبله ويدعو إليه ويبشر وينذر به ، فإذا ظهر سقط الكتمان عنهم الذي مثله مثل سقوط صيام أيام التشريق ، وظهر فأظهر الباطن الذي كانوا يستكتمونه ، وأما السادس فصيام يوم الشك الذي يصومه بعض الناس ويقطره آخرون ، ولا يصام شكاً لأن الله عز وجل لا يعبد بشيء من عبادته إلا على يقين لا على شك فيها ، وقد ذكرنا الاقتداء بالإمام في الصوم والفطر ، وتأويل ذلك أنه لا يجب الكتمان على إمام أو أحد من أسبابه وأنت تشك فيه .

وأما السابع فليس صوم المعصية فس ، نذر صوماً في معصية لم يأتها ولم يصم ذلك النذر ، وتأويل ذلك أن من عامل مطلقاً أو حلف له أن يكتم عليه فلا يكتم عليه ولا ذب عليه في محصية لأن الكتمان عليه الذي مثله مثل الصوم معصية .

وأما الثامن فصوم الحائض ، إذ حاضت المرأة لم يجز لها أن تصوم ، مثل ذلك في الباطن ما قد تقدم القول به من أن مثل المرأة مثل المستعبد وأن مثل الحيض مثل الفساد يدخل على المنجيب في دين ، فتأويل سقوط الصوم عن الحائض أنه لا يحل لمن عرض له ذلك الفساد في دينه أن يكتمه عن مبيده ، والصوم كما ذكرنا مثله مثل الكتمان ، ولكن سبيله أن يطلع مبيده على ما عرض من ذلك في دينه لينظر في تطهيره .

والتاسع أن المريض لا يصوم وقد ذكرنا ذلك ، ومثل المريض في الباطن مثل من دخلت عليه علة في أمر دينه فلا يحل له كتمان ذلك كما ذكرنا .

والعاشر أن المسافر لا يصوم في سفره وقد ذكرنا ذلك وتأويله ، وفيه وجه آخر من التأويل غير الذي ذكرناه وهو أن المسافر مثل المحرم الذي له أن يسأل مادام يسعى في فكالك رقبتة ، فإذا بلغ حده مكث وستر حتى يؤذن له في الكلام فهله العشرة الأوجه المنهى عن الصوم فيها .

وأما الثلاثة عشر وجهاً التي فيها الصيام تطوع من شاء صام ومن شاء لم يصم :
فالأول منها صوم المحرم .

والثاني صوم رجب .

والثالث صوم شعبان .

والرابع صوم بعد يوم المطر لتشيع صوم شهر رمضان .

والخامس صوم تسعة أيام من أول ذي الحجة وهي أيام العشر .

والسادس صوم يوم عاشوراء .

والسابع صوم ثلاثة أيام من كل شهر أربعين حين وقد ذكرنا ذلك .

والثامن صوم أيام البيض قيل لها ذلك لأن لياليها بيض للقمر من أولها إلى

آخرها ، وهي يوم ثلاثة عشر ويوم أربعة عشر ويوم خمسة عشر من الشهر .

والتاسع صوم يوم عرفة .

والعاشر صوم يوم الجمعة وما قبله (ما بعده)

والحادى عشر صوم داود بصوم يوماً ويمطر يوماً ، والثاني عشر صوم يوم

الخميس .

والثالث عشر صوم يوم الاثنين ، فهذه ثلاثة عشر وجهاً من الصوم التطوع من

شاء صامه ومن شاء لم يصمه ، فتأويل ذلك في الباطن أن باب الحجة والنجاة

الاثنى عشر للدعاة أن يوقفوا عليهم المستجيبين ويعانحهم بأسمائهم في رماهم

إذا أحبوا ذلك وهم أن يكتموا ذلك ويستروهم عنهم .

وأما صوم الإذن وهو ثلاثة أوجه .

الأول منها أن المرأة لا تصوم تطوعاً ، لا بإذن زوجها ، وتأويل ذلك ما قدمنا

ذكره أن النساء أمثالهن أمثال المستفيدين والرجال أمثالهم أمثال المفيدين ، وليس

للمستفيد أن يمسك عن السؤال والإمساك عن ذلك مثله مثل الصوم التطوع .

إلا أن يرى معيده أنه لا يحسن السؤال وأنه يسأل ما لا ينبغي أن يفتح به فيمنعه

من السؤال ، وذلك مثله مثل الصوم التطوع ويفتح من ذات نفسه بما يرى أنه

يسعى له ، وإنما يمنع المرأة روحها من صيام التطوع لما يريد من جماعها ، وكذلك إذا رأى المفيد والمستفيد يحسن السؤال أباحه إياه ليفيده وذلك مثل الجماع في الباطن على ما قدمنا بيانه وذكره وشرحه .

والوجه الثاني أن العبد لا يسعى أن يصوم تطوعاً إلا بإذن مولاه لكيلا يصعب عن عمله ، والعبد مثله مثل المحرم له أن يسأل معيده ، أدام محرماً حتى يبلغ حد الإطلاق ، فإن أطلق وأذن له في أن يفيد غيره فعل وإلا سكت ، فإن رأى ولي أمره أنه لا يحسن السؤال وأنه يسأل عما لا يجب جوابه عنه أسكته واستفتح عليه عما ينبغي له سماعه في حده ، وذلك مثل الصوم وإباحة السؤال مثل الفطر ، وإذا أذن له في السؤال لم يكن ذلك إلا وهو قوى على ما يحتاج به ، وذلك مثل قوة العبد على العمل إذا كان مفطراً .

والوجه الثالث أن الصبي إذا نزل على قوم لم ينبغي له أن يصوم تطوعاً إلا بإذنه لكيلا يتكلف القوم له طعاماً وهو لا يأكله ومثل ذلك في الباطن وتأويله أن البارئ على أهل دعوة وهو من أهل دعوة غيرهم له أن يسأل من يجب سؤاله منهم عما يحتاج إليه من أمر دينه وإن أوقفه داعي الموضع عن ذلك وقف ولم يسأل ، ولا ينبغي لمن قد أذن له في المعاتمة أن يعاتمه إلا بأمره وبما يأذن أن يعاتمه به وبما بعده له من المعاتمة وذلك مثل ما يستعد للصيف من الطعام ، وإذا استعدوا له ما يهيدونه إياه لم ينبغي له أن يمتنع من المعاتمة والامتناع من ذلك مثله مثل الصيام .

وأما صوم المسافر فقد ذكرنا أنه لا يجزئ صوم شهر رمضان إن صام في السفر ، وله أن يفطر في شهر رمضان في السفر وله أن يصوم إذا قضى ذلك في الحضر ، ومثل ذلك في الباطن أن الخارج من موضع الدعوة والساعي في فكاكه ليس ينبغي لهما الإمساك عن السؤال والطيب ، ومنى أمسكا عن ذلك كان عليهما إن بلما حد الإطلاق ، الإمساك عن الكلام حتى يطلق ذلك لهما من يجوز له إطلاقه ، وأما صوم المريض فقد ذكرنا أن المريض ليس له أن يصوم وإن هو أفطر في شهر رمضان قضى ذلك إذا صبح ، ومثل ذلك في الباطن ما قد تقدم القول به من أن العليل مثله مثل من دحت عليه علة أو فساد في أمر دينه ، فإذا كان ذلك فليس ينبغي له أن يحسب عن ذلك بل عليه أن ينهى أمره عن دخوله إلى

ولى أمره لينظر له فيما يصلح ذلك منه ، فإن هو أمسك عن ذكر ذلك وأصلح أمره أمسك عن ذكر ذلك ، كما يكون على المريض في الظاهر إذا صام في مرضه أن يقضى ما صامه في المرض إذا برئ من مرضه .

وأما صوم الإباحة فهو أن الصوم مباح لمن شاء أن يصوم ما شاء تطوعاً غير ما كرهه صومه من الأيام ونهى عنه ، وقد ذكرنا ذلك وتأويل ذلك في الباطن أن من صار إلى دعوة الحق وأخذ عليه ميثاقها فالكوت عن السؤال له مباح إلا فيما لا بد له منه ، ومثل ذلك الأيام التي ذكرنا أنه نهي عن الصوم فيها وذلك أن يترل به أمر لا يدري ما يصنع فيه فعليه أن يسأل عن ذلك وما سواه مما يريد أن يفعله ، فذلك واجب له على من ولى أمره أن يفعله ما ينبغي لمثله .

وأما صوم التأديب فهو في الظاهر أن يؤمر الصبيان بالصوم إذا أطاقتهم وإن لم يبلغوا حد من يجب ذلك عليه ، ليتربوا فيه ولتجرى عادتهم إلى أن يجب عليهم فرضاً فباتهم ذلك وقد ألفوه واعتادوه ، ومثل ذلك في الباطن أن المستجيب إلى دعوة الحق يؤخذ عليه في العهد أن يكتم ما يسعه من تأويل الباطن ويسره ، ويفاتح بذلك من بعد العهد من قبل أن يطلع على شيء من الباطن ، ليتأكد ذلك عنده ويعلمه قبل أن يلقى إليه ما أمر بسره وكتمانه لكما يأتيه ذلك ، وقد وقف على ما يجب عليه من سره وكتمانه ، فهذه أربعون وجهاً من وجوه الصيام قد ذكرنا ظاهرها وباطنها وبينها ، ويثلو ذلك من كتاب دعائم الإسلام .

وذكر الاعتكاف في الظاهر والاعتكاف لزوم المساجد ، والعاكف في اللغة المقيم قال الله عز وجل : « سواء العاكف فيه والباد » وقال : « ولا تبشروهن بأنكن حاكمون في المساجد » ومثل الاعتكاف في الباطن ما تقدم القول به من أن المساجد مثل الدعاة على طبقاتهم ومنازلهم ، كما المساجد الظاهرة كذلك بعضها أكبر من بعض وأشرف ، فمثل الاعتكاف في المساجد الظاهرة مثل ملازمة الدعاة والمواظبة على حضور مجالسهم ، فهذه جملة القول في الاعتكاف في الظاهر وفيه فضل ، وهو من التطوع وليس بفرض لازم ، وكذلك مثله في الباطن من ملازمة الدعاة في ذلك فضل وليس بمفروض ، ويأتي المستفيد مفيدة في الأوقات التي يجب كما يأتي المسجد للصلاة .

ويتلو ذلك من كتاب الدعائم ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وآله أنه قال: «اعتكاف العشر الأواخر من شهر رمضان يعدل حجتين وعمرتين» فهذا مثل ثواب ذلك لمن فعله في الطاهر، وتأويله في الباطن ما قد تقدم القول به من أن أمثال العشرة الأواخر من شهر رمضان أمثال الأبواب، والأبواب أكابر الدعاة الذين هم أبواب الحجج النقباء وأبواب الدعاة وهم الذين يوصل إلى كل صنف منهم من قبلهم ويؤتون من جهتهم، وهم الوسائط بينهم وبين من دونهم، والاعتكاف على هؤلاء وهو لزومهم والمواظبة عليهم فيه فضل عظيم.

ويتلو ذلك قول رسول الله صلى الله عليه وآله في أول ليلة من العشر الأواخر من شهر رمضان: «أيها الناس قد كفاكم الله عدوكم من الجن ووعدهم الإجابة فقال: "ادعوني استجب لكم" ألا وقد وكل الله بكل شيطان مرید سعة أملاك فليس بمحلول حتى ينقضى شهركم هذا، ألا وأبواب السماء مفتحة من أول ليلة منه إلى آخر ليلة ألا والدعاء فيه مقبول» ثم شهر صلى الله عليه وآله وشهد ميمونه وبرقه من بيته واعتكفهم وأحيا الليل كله وأنه اعتكف لسة العشر الأولى من شهر رمضان ولسته ثمانية العشر الوسطى منه، ولسته ثالثة العشر الأواخر منه، تأويل ذلك أن الأعداء من الجن وشياطينهم هم المنافقون، لأن أمثال الجن كما ذكرنا في التأويل وشرحناهم أهل الباطن والكتمان والسر والجن كذلك مستترون، وذكرنا أن أمثال الملائكة في التأويل أمثال أسباب أولياء الله الذين ملكوهم أمر العباد، وكذلك الملائكة رسل الله، والملائكة في اللغة الرسالة وهم يوثقون المنافقين بحجة الحق وسلطان أولياء الله، واعتكاف رسول الله صلى الله عليه وآله العشر الأولى من شهر رمضان فقد ذكرنا أن أمثالها أمثال النطقاء واعتكافه العشر الوسطى وقد ذكرنا أن أمثالها أمثال الحجج^(١) واعتكافه العشر الأواخر فقد ذكرنا أن أمثالها أمثال الأبواب فكان اعتكافه فيهن إخباراً^(٢) عن اتصاله بأمثالها من الجسمانيين والروحانيين، لأنه لم يفعل ذلك إلا ظاهراً وباطناً كما أوجبه الله تبارك وتعالى ومفضل الله عز وجل إنما يأتي أوليائه شيئاً بعد شيء فيرقبهم فيه درجة بعد درجة، ولم يكلم الله عز وجل موسى عليه السلام ويبعثه برسالته حتى نخدم صاحب مدين عشر سنين، ولا أرقى عيسى صلى الله

عليه إلى ما أرقاه إليه حتى اتصل بيحيى ابن زكريا وصحبه وعمده ، وعلى مثل ذلك يجري أمور أولياء الله .

ويتلو ذلك ما جاء عن جعفر بن محمد صلوات الله عليه أنه قال : لا يكون اعتكاف إلا بصوم ، ولا اعتكاف إلا في مسجد يجمع فيه ، وتأويل ذلك أنه لا يعتكف إلا على داع يجتمع إليه أهل دعوته على ما قلنا ذكره ، وليس يجوز للمعتكف عنده المقيم لديه ليستفيد منه أن يفيد هو غيره ، والذي يؤمر به الإقبال على مفيدته والأخذ عنه ، ومنه عليه السلام أنه قال : لا يصل المعتكف في بيته ولا يأتي النساء ولا يبيع ولا يشتري ولا يخرج من المسجد إلا بحاجة لا بد منها ، وكذلك المعتكفة إلا أن تحيض فإذا حاضت انقطع اعتكافها وخرجت من المسجد ، وأهل الاعتكاف ثلاثة أيام فهذه السنة في الاعتكاف الطاهر ، وتأويل ذلك في الباطن أن من أوجب ملازمة مفيدته إن كان ممن يفيد غيره لم يفد من دونه ما دام ملازماً لمن يفيد ، ولا يفارقه مدة ما أوجب ذلك إلا بما لا بد له منه ثم يعود إليه حتى ينتهي إلى غاية الواجب في ذلك ولا يكون ذلك أقل من ثلاث أيام ، فإن كان أقل من ثلاثة أيام لم يكن اعتكافاً وكانت مسيلة سبيل الضلالت والاختلاف ، كما يكون ذلك في الظاهر من التردد إلى المساجد للصلوات من غير اعتكاف ومثل المرأة المعتكفة أنها إذا حاضت انقطع اعتكافها وخرجت من المسجد ما تقدم ذكره من أن أمثال النساء أمثال المستفيدين الذين لم يؤذن لهم أن يفيدوا غيرهم ، وأن مثل الحيض مثل فساد الدين ، فإذا لازم المستفيد داعيه ثم أحدث حدثاً في دينه لم ينبغ له المقام عنده ويخرج عنه حتى يتوب من ذلك الحدث الذي أحدثه ، كما لا يجب أن تدخل المرأة الحائض المسجد في الظاهر حتى تظهر من حيضها .

ويتلو ذلك ما جاء عن علي صلوات الله عليه أنه قال : يلزم المعتكف المسجد وذكر الله والتلاوة والصلاة ، ولا يتحدث بأحاديث الدنيا ولا يشد الشعر ولا يبيع ولا يشتري ولا يحضر جنازة ولا يعود مريضاً ولا يدخل بيتاً ولا يحلو مع امرأته ولا يتكلم برفث ولا يمارى أحداً ، وما كف من الكلام مع الناس فهو خير له فهذا هو الذي يؤمر به المعتكف في الظاهر ، وتأويله في الباطن ما قد تقدم القول به من أن من لازم داعياً وواظب عليه وعلى ملازمته ليفيد منه لم ينبغ له أن يفارقه مدة ما أوجب ذلك ، وذلك تأويل ملازمة المسجد

كما ذكرنا ، ولزوم التلاوة والصلاة لزوم سماع العلم والحكمة من مفيد ، وتركه الحديث تأويله أن لا يمد أحداً ولا يستفيد من غير داعيه وكذلك البيع والشرى وهو مثل الإفادة والاستفادة ، وإنشاد الشعر مثله مثل الخوض في أمور الدنيا والقيام في ذلك وفي قول الباطل ، كما قال الله عز وجل في الشعراء : «أنهم في كل واد يهيمون ، وأنهم يقولون مالا يفعلون ، وحضور الجنّة وعبادة المريض حضور من ينقل من درجة إلى درجة على ما ذكرنا وبيناه في كتاب الجنائز ، وقوله ولا يدخل بيتاً ولا يخلو مع امرأة ، تأويله أنه لا يفتح أحداً دونه ولا يأتي أحداً فوقه غير الذي احتكف عليه ، وقوله : ولا يتكلم برغت ولا يمارى أحداً وما سكت عن الكلام مع الناس فهو خير له . تأويله أنه ما لازم داعيه فلا يجادل غيره ولا يتكلم بفاحشة وما سكت عن الكلام وأقبل على ما يستفيدة من مفيد كان خيراً له .

فألهموا أيها المؤمنون ماطن ما تعدتم بإقامته مع ظاهره الذي تعرفونه ، وأقيموا ذلك ظاهراً وباطناً أحاسنكم الله على ذلك وهذاكم إليه ، وصلى الله على محمد نبيه وعلى الأئمة من قريته وسلم تسليماً ، بحسبنا الله ونعم الوكيل .

المجلس السابع من الجزء التاسع

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله على كل نعمة ومفضل ، ودافع كل كربة وذل وصلى الله على محمد رسوله خاتم الرسل ، وعلى الأئمة من آل أبي الأيدي والعلول ، قد سمعتم أيها المؤمنون فيما قرئ عليكم من تأويل كتاب دعائم الإسلام تأويل ما جاء فيه من ذكر الولاية والطهارة والصلاة والجنائز والزكاة والصوم ، والذي يتلو ذلك منه ذكر الحج فاسمعوا تأويله كما سمعتم تأويل ما مضى من قبله ، وألهموا ما تسمعون ورووه وتدبروه وانصتوا به ، نفصمكم الله وحنكم على شكر ما أولاكم ، الحج فيها يتعارفه الناس السير إلى بيت الله الحرام لفضاء المناسك ، والحج في اللغة : الاختلاف إلى الموضع وإلى الشيء مرة بعد مرة ، يقولون حج فلان موضع كلما إذا دام الاختلاف إليه ولزمه ، وحج فلاناً أي أتى إليه معظماً له فأقام عنده وعظمه ، قال شاعرهم يصف الزبرقان ويذكر فضله وكان سيداً في قومه يأتونه ويخشونه ويعظمونه :

كانت تحج بنو سعد عمامته إذا أهوا على أنصابهم رجياً
لأنهم كانوا يزورونه في رجب تعظيماً لتعويلهمون بانه ، وقوله على أنصابهم أي عند احتكاكهم
على أنصابهم ، فيقال من ذلك حج الرجل البيت إذا أتاه ليقتضي الواجب عنده ،
وحج فلان إذا أتاه أيضاً لمثل ذلك تعظيماً له على ما ذكرنا ، وهذا هو وجه التأويل
لفظا الحج الإتيان إلى البيت العتيق بمكة لقضاء المناسك عنده وتعظيمه ، وتأويل
ذلك الذي جعل الظاهر دليلاً عليه إثبات إمام الزمان من كان من نبي وإمام ،
وقد ذكرنا أن مثله في الباطن مثل البيت الحرام هذه حكمة من القول في الحج
ظاهراً وباطناً .

ويتلو ذلك من كتاب دعائم الإسلام قول الله عز وجل : « ولله على الناس
حج البيت من استطاع إليه سبيلاً ومن كفر فإن الله غنى عن العالمين »^(١) وقال على
صلوات الله عليه هذا فيمن ترك الحج وهو يقدر عليه ، وعن جعفر بن محمد
صلوات الله عليه أنه قال . الحج على الناس جميعاً فرض على من استطاعه مرة واحدة
لا من كان له عذر ، وإليه لا يبغي المني قدر عليه أن يسوف به وإن سوف به وهو
يقدر عليه ومات دون أن يقصيه فقد ترك شريعة من شرائع الإسلام ، وقال
من كرات ولم يحج حجة الإسلام لم تمنعه من ذلك حاجة تحجف به أو مرض لا
يطبق الحج معه أو سلطان يمنعه منه فبيعت يهودياً أو نصرانياً . وعن رسول الله
صلى الله عليه وآله أنه قال : « إذا تركت أمتي هذا البيت أن تؤمه لم تناظر » . فهذا
الأمر والوعيد يلزم من تخلف عن الحج الظاهر وعن الكون مع إمام الزمان إذا
استطاع ذلك وأمكنه ، وذلك على ما قلنا ذكره وتأكدنا لقول فيه من وجوب العمل
في الظاهر والباطن .

ويتلو ذلك ما جاء في كتاب الدعائم من أن استطاعة السبيل إلى الحج وجود
الزاد والراحلة ، وما يتخفف للأهل وأمن السيل ، فالرأى في الظاهر هو ما يتزوده
من يريد الخروج إلى الحج في الظاهر من مصم ومشرب ، ومثل ذلك في الباطن
ما قد تقدم القول به من أن مثل الطعام ولشرب في الباطن مثل العلم والحكمة
اللذين هما حياة الأرواح الحية الدائمة . كما أن الطعام والشراب حياة الأجسام ،

والراحلة في الظاهر الدابة التي يرتحلها من أراد الحج لركوبه وحمل زاده . ومثلها في الباطن ما قد تقدم القول به من أن الدواب من الإبل والخيل والبغال والحمير التي أخبر الله سبحانه في كتابه أنه حنقها لركوب العباد البشريين وحمل أثقالهم وجعلها زينة لهم ، أمثالها في الباطن أمثال أولياء الله وأسبابهم الذين يحملون أثقال العباد ديناً ودنياً ، ومن ذلك قول الله عز وجل لمحمد نبيه صلى الله عليه وآله : « إنا سنلقي عليك قولاً ثقيلاً »^(١) فهم ومن أقاموه من أسبابهم لحمل الخلق على سبيل الحق أمثال ما يرتحل ويحمل عليه في الظاهر . وقد بينا فيما تقدم أمثال كل جنس من الدواب ومن مثله في الباطن من أولياء الله وأسبابهم ، فإذا وجد من وقف لطلب معرفة إمام زمانه من أسباب أولياء الله والدعاة إليهم من يدلّه عليه ويعرفه به ويفاتحه من العلم والحكمة بما يشهد لصحة قوله ، ويبين له ما دعاه إليه فذلك في الباطن وسرور الزاد والراحلة ، وأما من السبل مثله في باطن التأويل أن يكون دليله على ذلك وحامله عليه وهاديه إليه ومعينه من العلم والحكمة ما يثبت ذلك عنده مأموناً غير متهم بالكذب وسوء المذهب ولا معروفاً بذلك وأماماً يتخلعه لأهله فظاهر ذلك أنه من أراد الحج في الظاهر ولم يكن عنده إلا قدر ما تحمله لزاده ومركبه ، ولم يجد غير ذلك مما يقوت به عياله لم يسبح له أن يدعهم يهلكون بعده ويذهب إلى الحج بما عنده ، لأنه قد جاء عن رسول الله صلى الله عليه وآله أنه قال : « كفى بالمرء إنمياً أن يصيب من يعول » ، فإذا كان تضييع العيال إنمياً لم ينبغ له أن يتركب الإنم ليسعى به الثواب . وقد جاء هذا القول أيضاً عن الأئمة عليهم السلام ، وتأويل ذلك في الباطن أن عيال المرسل أمثالهم في الباطن أمثال المستعبد من منه من كان ممن حلا قدره أو سعل ، حتى يكون الإنسان معيد زوجته وولده وخدمته ، وكذلك جاء الأمر عن الله عز وجل في ظاهر قوله : « وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها » وقوله : « وكان يأمر أهله بالصلاة والبركة وكان عند ربه مرضياً » وقال رسول الله صلى الله عليه وآله : « كلكم أمير وكلكم مسئول عن رعيته » ، والسلطان أمير على من أمر عليه ، ومن أمره السلطان كذلك على قوم فهو أمير عليهم ومسئول عنهم ، والرجل أمير على عياله ومن في بيته ومسئول عنهم ، والمرأة أميرة على ما في بيت زوجها ومسئولة عن ذلك ، والعبد أمير على ما فوضه

إليه مولاة ومستول عنه، وقال النبي صلى الله عليه وآله: «إن العبد الصالح ليؤدب أهله وولده وأهل بيته بالأدب الصالح حتى يوصلهم الجنة كلهم فلا يفقد منهم صغيراً ولا كبيراً ولا عبداً ولا حراً، وإن الرجل السوء ليؤدب أهله بالأدب السوء حتى يوصلهم النار فلا يفقد منهم صغيراً ولا كبيراً ولا حراً ولا عبداً فلي من وجد ما قدمنا ذكره من المفيد والعلم الذي يحصله لطلب إمام زمانه أن يتغنى مثل ذلك لأهله، ولا يدعهم في ضلال وعي وينفرد دونهم في ذلك بنفسه، بل عليه أن يرشدهم ويصيح لهم ليهدي الله عز وجل منهم من يهديه ويحقق القول على من عند عنه واعتاص عليه، فهذا جماع القول في وجود الزاد والراحلة وأمن السبيل وقوت العيال لمن أراد الحج ظاهراً وباطناً، فمن وجد ذلك وأمكنه كان عليه طلب إمام زمانه حتى يصل إلى معرفته كما يطلب الحاج في انظار البيت الحرام الذي ذكرنا أن مثله في الباطن مثل إمام الزمان، حتى يصل إلى معرفته ويتقلد عهده ويدخل في جملته، ومن وجد ذلك فلم يقل عليه ولم يطلبه كان ممن تواعده الله عز وجل بالوعد الذي ذكره الله في كتابه على لسان رسوله وألسنة أوليائه الذي قدمنا ذكره، ووصف بموصف يجل الكبر وترك شريعة من شرائع الإسلام، وأنه إن فعل ذلك فليمت يهودياً أو نصرانياً، وكذلك جاء عن رسول الله صلى الله عليه وآله أنه: «من مات ولم يعرف إمام زمانه مات ميتة جاهلية» وقال: «من أبغضنا أهل البيت بعث يوم القيامة يهودياً أو نصرانياً»، قيل يا رسول الله وإن شهد الشهادتين؟ قال: «وإن شهد الشهادتين» وذات مما يحسن به ماله ودمه. والحاج^(١) في الظاهر يحجون ركناً ورجلاً قال جل ذكره لإبراهيم صلوات الله عليه: «وأدن في الناس بالحج يأتوك رجالاً وعلى كل ضامر يأتين من كل فج عميق» وقال جل من قائل: «والله خلق كل دابة من ماء فمنهم من يمشي على بطنه ومنهم من يمشي على رجلين ومنهم من يمشي على أربع» فكل من يمشي على بطنه من الحيوان كالحيات وأمثالها مثل الكفار الذين لا يعتمدون على أحد من أسياء الله وأوليائه الذين ذكرنا أن أمثالهم في الساطن أمثال الأيدي أو لأرجل تلي يعتمد عليها ويقبض ويستطها ولا يصدقون بأحد منهم، ومثل من يمشي على رحلين ممن يقصد الحج مثل من يقر برسول الله وبعلي وصيه صلوات الله عليهما، ومثل من يحج على راحلته مثل من

عرف النبي والوصي والإمام والحجة ، وكذلك جاء ما ذكرناه من أنه من وجد الزاد والراحلة وجب عليه الحج مع غير ذلك مما ذكرنا وشرحنا معناه ولم يؤثروا بأن يحجوا راجلاً ، وإنما ذلك فيما أحمر الله عز وجل به عنهم بأنهم يأتون رحلاً وركباناً؛ فمثل من يأتي إمام زمانه مقراً بسبوة محمد صلى الله عليه وآله وولاية علي صلوات الله عليه ولا يعرف إمام زمانه ولا حجته كالذين يتصلون بالأئمة في ظاهر أمرهم من الشيعة الذين يتولون علياً صلوات الله عليه ولا يعرفون أحداً من الأئمة ولا يقفون على حدود الإمامة كمثل من يحج راجلاً ، ومثل من يحج راكباً كما ذكرنا مثل من قد عرف النبي والوصي والإمام والحجة ، ومثل الذين يتصلون بالأئمة في ظاهر الأمر من العوام الذين أنكروا إمامة الوصي واقتصروا على الإقرار بسبوة النبي مثل العرج الذين يعتمدون على رجل ، واحدة فهذا حجاج القول في طبقات الناس الذين يتصلون بالأئمة في ظاهر الأمر وباطنه .

ويتلو ذلك ما ساء عن أبي جعفر محمد بن علي صلوات الله عليه أنه قال فيمن لم يكن له مال فعرض عليه ما يحج به فاستحيا أن يأخذه ، قال : هو ممن وجب عليه الحج ولو على حمار أبتر . فهذا في الظاهر يجب في ظاهر الحج وتأويله في الباطن أن من لم يكن عنده علم يعرف به إمام زمانه فعرض ذلك عليه من تشويعه عنه من الدهاة الذين ذكرنا أن أمثالهم أمثال الحمير ، وهو منقطع بعيد عن ولي زمانه ذلك مثل الأبتر من الحمير إلا أنه وجد عنده من العلم ما يعرف به إمام زمانه فاستحيا أن يأخذ عنه أن عليه قبوله والاقتداء به ، ولا يستحي من ذلك إذا كان مأموياً على ما يؤديه من ذلك على ما قدمنا القول فيه .

ويتلو ذلك ما ساء عن علي صلوات الله عليه أنه قال في الصبي يحج قبل أن يبلغ الحلم أو يحج به ، والصبي كدلت قال لا يجزى ذلك عنهما وعليهما الحج إذا بلغا ، فهذا في الظاهر حكم الحج انطاهر كذلك يجب ، وتأويل ذلك في الباطن ما قد تقدم القول به من أن الأطفال أمثالهم أمثال المستجيبين إلى دعوة الحق الذين لم يبلغوا مبلغ إطلاق الدعوة ، وقد ذكرنا أن الحج في اللغة : التردد على المكان وعلى الإنسان والاختلاف إليه ، فالحج لطاهرة مرة واحدة تجزى وذلك كما ذكرنا مثله في ذلك مثل من استجاب إلى دعوة الحق وعرف إمام زمانه . وإدمان

الحج والتردد إلى البيت الحرام في الظاهر فيه فصل وكذلك الفصل في باطل ذلك من الترقى في درجات الفضل مما عند أولياء الله من حدود الدين ودرجات العلم والمعرفة، كما قال الله سبحانه: «يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات»^(١) وقال: «وفوق كل ذي علم عليم» فإذا عرف المستجيب إمام زمانه وتقلد عهده وفتح بالعلم وربى به فإدام كذلك فهو بمنزلة غيره، ومثله أيضاً مثل الطفل الذي لم يبلغ الحلم فإذا استوثق من العلم والحكمة وصار إلى حد من يبني أن يفيد غيره فمثله مثل الذي راهق الحلم، فإذا أرقى إلى حد من يفيد غيره كان كمن بلغ في الظاهر مبلغ الحلم، والماء الذي يفيض به المحتلم عند الجماع إذا بلغ مثله مثل ما يفيد من العلم ويفضي به إلى المستعدين منه من بلغ مبلغ لإفادة، فإذا بلغ ذلك الحد لم يكن يحزیه ما تقدم من معرفة الإمام وعنده عنده كما لا يجزى الطفل حجة في طفولته إذا بلغ مبلغ الرجال، وعنده أن يطلب ويسمى في استكمال علم الحد الذي صار إليه وما هو فوقه ليرتقى كذلك في درجات العلم، وكلما ارتقى إلى درجة من ذلك كان مثله في الظاهر مثل من حج حجة بعد حجة، وكلما زاد من ذلك زاد فضلاً كما يكون كذلك في إتمام الحج والمواظبة عليه

ويتصور ذلك ما جاء عن جعفر بن محمد صلوات الله عليه أنه قال فيمن حج وهو لا يعرف هذا الأمر ثم من الله عليه بمعرفة أو حجه بحريه، وإن حج كان أحب إلى، تأويل ذلك في الباطن أن من اتصل بإمام زمانه اتصالاً عرفه وأنه إمام الزمان واعتقد ذلك وصدق به ولم يكن أحد عنده عهده ثم أحد عليه من بعد ذلك أنه إن اكتفى بالمعرفة الأولى أجزته والذي يستحب له أن يعرف ذلك بعد الأخذ عليه بتعريف من عامله وعانعه بالمعرفة.

ويتلو ذلك قوله صلوات الله عليه في صاحب أنه إذا حج وهو معتقد للنصب ثم من الله عليه بمعرفة أن عليه الحج فيما يستقبل، تأويل ذلك أنه من عرف إمام زمانه واتصل به وهو يسكر إمامته ويدفعها ثم من الله عليه بمعرفة بالحقيقة والدخول في حيلة أولياء الله أن عليه أن يعرف الإمام حقيقة المعرفة من قبل مفيد ولا يحزیه معرفته قبل ذلك.

ويقال ذلك ما جاء عن علي صلوات الله عليه أنه قال في العبد: ينجح وهو مملوك ثم يعتق، أن عليه النجح بعد أن يعتق إن استطاعه، وتأويل ذلك ما قد تقدم القول به من أن المملوك مثله مثل المعاهد مادام مجبراً لم يبلغ حد الإطلاق مثله مثل المملوك لأنه ممنوع من الممانحة. وذلك قول الله عز وجل: «ضرب الله مثلا عبداً مملوكاً لا يقدر على شيء ومن رزقناه من ورقاً حسناً فهو ينفق منه سرّاً وجهراً» مثل المملوك ههنا الذي ضرب الله عز وجل مثلاً على المستجيب الممنوع من الممانحة فإذا أطلق كان عليه أن يعرف من أمر إمام زمانه ما يجب له أن يعرفه في حده ذلك، ولا يحزبه الاقتصار على ما قد عرف من ذلك من قبل أن يطلق، ومثل الذي رزقه ورقاً حسناً فهو ينفق منه سرّاً وجهراً مثل من أطلقت له الممانحة والدعاء إلى الله وإلى أوابائه فهو يعبد ويعطي مما أعطاه الله من العلم والحكمة. فافهموا أيها المؤمنون فهمكم الله وبعثكم. وصلى الله على محمد وآله الأئمة من دريّه الطاهرين وسلم تسليماً وحسناً الله ونعم الوكيل

الجلس الثامن من الجزء التاسع

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الواحد الصمد الفرد، أهل الكبرياء والعزة والمجد وصلى الله على محمد وآله وعليه وعليه وعليه الأئمة وعلى أئمتهم من دريته ونحله. ثم إن الذي يتو ما تقدم ذكره من تأويل النجح مما جاء في كتاب دعائم الإسلام عن أبي جعفر محمد بن علي صلوات الله عليه أنه سئل عن أم الولد ينجحها سيدها ثم يعتق أيجري عنها ذلك؟ قال: لا، يعني أنها إذا كان عليها نجح إذا استطاعته، ولا يحزبها النجح وهي مملوكة، وقد ذكرنا ذلك، فيما قبل هذا أن المملوك إذا جح وهو مملوك لم يجره ذلك وعيه النجح إذا اعتق واستطاعه وأم الولد والمدير والمديرة مملوكون إلا أن يعفهم سيدهم أو يموت فيعتقونه بموته، والمدير هو الذي يوصي سيده يعتقه بعد وفاته، إلا أن المدير إما يعتق من ثلث تراث مولاه، وأم الولد تعتق من جميع ماله، فهذا هو الحكم في الظاهر، وتأويل ذلك في الناطق أن مثل أم الولد مثل من أطلق له ولي أمره أن يدعو ولم يكن أرقاه

إن حد البوغ ، فإذا بلغ بعد ذلك حد الدعاء وأرقاه إلى درجة ذلك كان مثله مثل من عتق وكان عليه أن يطلب معرفته لإمام التي مثلها كما يسا مثل الخج ، حتى يقف على معرفة ذلك على ما يوجهه الحد لدى صار إليه ولا يقتصر في ذلك على ما صار إليه من معرفته ذلك في الحد الذي انتقل عنه

ويتلو ذلك ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وآله أنه قال: «على الرجال أن يمحوا نساءهم»، قال جعفر بن محمد سمعت الله عليه يعني إذا كانت النفقة من مال المرأة لا على أن يكلف الزوج نفقة الخج من أهلها ، وكان المراد في ذلك أنها إذا أرادت الخج لم يمحها منه إذا كان حج الفريضة ووجدت من دوى محارمها من يصحبها في سفرها أو يتبرع الزوج بصحبها ، فهذا هو الحكم في ذلك في الظاهر ، وتأويله في الباطن ما قد تقدم ذكره من أن أمثال الرجال أمثال المصيديين وأمثال النساء أمثال المسمدين ، صلى المصيد كما ذكرنا أن يدل المستفيد منه على معرفة إمام زمانه في كل حد برفقه إليه ، وما لزم في ذلك من النفقة فهي على المستفيد وليس على من يعيده أن يعمل في ذلك عنه .

ويتلو ذلك ما جاء عنه عليه السلام أنه قال: «يخرج المطلقة إن شاءت في عتقها ، تأويل ذلك في الباطن ما قد تقدم نقول به من أن أمثال النساء أمثال المستفيدين كيف ما ارتفعت درجاتهم ونخفضت . فإذا بيد المصيد المستفيد منه وأقصاه وأبعده عن نفسه ومنه من أن يعيده فذلك مثله في جملة القول مثل الرجل يطلق امرأته ويستقصي بيان ذلك عند ذكر الطلاق إن شاء الله تعالى ، فإذا فعل ذلك فالمستفيد أن يلتمس لنفسه مفيداً غير الذي أبعده . ومثل ذلك أن للمرأة المطلقة أن تبني زوجاً غير الذي طلقها ، فهذا هو للأزواج في الدين في تأويل الباطن وليس لغير الذي أقصاه أن يعيده حتى يمتحن ما عنده مما أهاده من المصيد الأول لئلا يعلق منه بشيء يسسه إلى المصيد الثاني . فإذا ارتضى ما عنده أوده من بعد ، وكان كل الذي عنده كأنه من المصيد الثاني ، وذلك مثل العدة وهي استبراء الحرة أن لا تتزوج حتى تعند لئلا تكون حاملاً من الذي طلقها ، وإن كان قد طلقها على العدة كما يجب ذلك على بائع الأمة أن لا يبيعها حتى يستبرأ إذا كان قد وطئها ، لئلا تكون قد حملت منه . ويدل على ذلك لمشتريها أن لا يطأها حتى

بستبريها احتياطاً لنفسه أن تكون حملاً من عمره بمعنى قوله إن المطلقة تحج إن شاءت في عدتها في البطن أو من دفعه معبده عن نفسه وأقصاه فجاثر له أن يطلب معرفة إمام زمانه في حده نسي هو فيه من قبل أن يتصل بمعيد آخر . ويتلو ذلك قوله في رجل معسر أحجه رجل ثم أيسر أن عليه الحج ، تأويل ذلك ما قد تقدم القول به من أن مثل من أودعه معبده معرفة إمام زمانه في حده كان فيه بقدر ما يجب له فيه ذلك الحجة . ثم ارتقى منه إلى حد أعلى منه أن عليه طلب معرفة الإمام على ما يوجه ذلك الحد الذي صار إليه ، ولا يحزبه ما عرفه من ذلك مما كان أوجه له الحد الذي انتقل عنه .

ويتلو ذلك ما جاء عنه صلوات الله عليه أنه سئل عن قول الله عز وجل . « والله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلاً » ^(١) يعني به الحج دون العمرة قال . لا . ولكن يعني به الحج والعمرة جميعاً لأيهما مفر وصان ، وتلا قول الله عز وجل : « وأنتموا الحج والعمرة لله » وقال : إنهما أداؤهما ، فهنا هو العرض الواجب في الظاهر ، وأويله في الباطن أن الحج كما تقدم القول بذلك طلب معرفة الإمام ، والعمرة طلب معرفة الجمع . لأن معرفة الحجة واجبة كمعرفة الإمام فهذا أصل القول في الحج والعمرة ، وسيأتي فروع ذلك عند ذكرها إن شاء الله .

ويتلو ذلك ما جاء عن أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين عليه السلام أنه قال : العمرة فريضة مكررة الحج على من استطاع ، وعن أبي عبد الله جعفر بن محمد عليه السلام أنه قال : الحج على ثلاثة أوجه حج مفرد وعمرة مفردة أيهما شاء قدم ، وحج وعمرة مقرونان لا فصل بينهما وذلك لمن ساق الهدى يدخل مكة فيعتمر ويبقى على إحرامه حتى يخرج إلى الحج من مكة فيحج ، وعمرة يتمتع بها إلى الحج وذلك أفضل الوجوه ، ولا يكون ذلك لمن معه هدى لقول الله عز وجل : « ولا تحلقوا رؤوسكم حتى يبلغ الهدى محله » والمتمتع يدخل محرماً فيطوف بالبيت ويسعى بين الصفا والمروة ، وإذا فعل ذلك حل من إحرامه وأخذ شيئاً من شعره وأظفاره وأبقى من ذلك لحجه وحل من كل شيء ، ثم يجدد إحراماً للحج من مكة ويهدي ما تيسر من الهدى كما قال الله عز وجل ، فهذا هو الواجب في

ظاهر أمر الحج ، وتأويله في الباطن أن من أفرد الحج كان مثله مثل من أفرد طلب معرفة الإمام ، ومن أفرد العمرة كان مثله مثل من أفرد طلب معرفة حجة الإمام ، وهو الذي يقيمه في حياته ويصير الأمر إليه من بعده ، ومن قرنها معاً كان مثله مثل من طلب معرفة الإمام والحجة جميعاً ، وذلك الذي جاء أن فيه الفضل ظاهراً وباطناً .

ويتلو ذلك ما جاء عن أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين صلوات الله عليه أنه قال في قول الله عز وجل : « الحج أشهر معلومات فمن فرض فيهن الحج فلا رفث ولا فسوق ولا جدال في الحج »^(١) . قال : الأشهر المعلومات شوال وذو القعدة وذو الحجة لا يفرض الحج في غيرها ، وفرض الحج التلبية والإشعار والتقليد فأى ذلك فعله من أراد الحج فقد فرض الحج ، والرفث الجماع ، والفسوق الكذب والسباب . والجدال لا والله وبلى والله وبغاخرة ، فهذا هو الواجب على من أراد الحج في الظاهر ، وتأويل ذلك في الباطن أن قوله شهور الحج ثلاثة أشهر شوال وذو القعدة وذو الحجة لا يفرض الحج في غيرها وإنما يفرض من ذي الحجة في تسعة أيام من أوله ، لقوله إن فيه يفرض الحج يعني في بعضه فهذا إجماع من المسلمين فمثل الشهرين الذين يفرض فيهما الحج مثل الإمام والحجة لأنه كما ذكرنا في طلب معرفتهما يفرض الحج ، والتسعة الأيام مثلها مثل السبعة الطقاة ومثل السبعة الأئمة أيضاً الذين بين كل ناطقين ، وقد تقدم البيان عنهم ومعرفة الداعي وبابه اللذين بهما يوصل إلى معرفة ذلك فذلك تسعة حدود على عدد الأيام التسعة ومن طلب معرفة الإمام والحجة فلا بدله من معرفة هؤلاء التسعة فعرض الحج في الباطن إنما يكون في طلب معرفة هؤلاء .

ويتلو ذلك ذكر الرغائب في الحج ، هذا باب في كتاب دعائم الإسلام فيه فصل الحج والعمرة وثوابهما وفضل الحاج والمعتمر وما أعد الله عز وجل في الآخرة من الأجر لهما في أخبار كثيرة ، جاءت بذلك عن رسول الله صلى الله عليه وآله وعن الأئمة من ذريته عليهم السلام ، وقد ذكرنا فيما تقدم من البيان بما أوضحناه بالشواهد من القرآن أن الذي افترضه الله حل وعز على عباده من الأعمال لا يقبل

منهم إلا بعد المعرفة بحسب حواء بذلك عنه وتصديقه فيه وطاعة من أمر الله عز وجل بطاعته من أوليائه الذين نصهم عز وجل للدلالة عليه وبيان ما افترضه الله على عباده لمن افترض ذلك عليه لأب عملاً لو عمل بجميع ما افترضه الله على عباده وهو لا يعرف الرسول الذي حواء بفرض ذلك عنه سبحانه ولا يقربه لم يقبل الله حل ذكره ذلك منه حتى يقرب بالرسول وبصدقته فيما جاء به عن الله سبحانه وبطبيعته ، ومن قرر الله عز وجل طاعته بطاعته من أولي الأمر ليس نصهم أعلاماً لعباده ، وقد أكدنا ذلك فيما تقدم بكلام كثير في غير موضع يطول ذكره ، وإن أعددناه يكون تكراراً وكذلك ذكرنا ما أتاه أيضاً وأوصحاه وحشا بالشواهد من الكتاب عليه أن العمل لا يقبل من عامل حتى يأتي به ظاهراً وباطناً ، كما أنه لو عمل ذلك العمل بظاهر جوارحه ولم يسهو ولم يعتقد بباطن قلبه لم يجزه . وقال جل ذكره : « وأسبغ عليكم نعمه طاهرة وناطقة » وقال : « ثم نأسس يومئذ عن النعيم » ^(١) « ومن أعظم ما أنعم الله به على عباده المؤمنين ما أوجه عليهم من الطاعات والأعمال الصالحات التي تنصي بهم إذا عملوها إلى دار الجود ونعيم الأبد ، فذلك كما أحمر الله سبحانه ظاهراً وباطناً قال حل من قائل : « ودروا ظاهر الإيمان وباطنه » وقال : « قل إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن » فمن عمل بظاهر الطاعات ورفض ظاهر الإيمان والفواحش وعمل بباطنها لم يكن رافضاً لها ، وكذلك من حج في المظاهر ورفض حج الباطن أو حج في الباطن ورفض الحج الظاهر لم يقبل ذلك منه حتى يأتي بذلك ظاهراً وباطناً فإذا فعل ذلك كان مؤدياً لما افترض عليه وكان من الفضل الذي حض به عليه والثواب الذي بشر به . وهذا مما لا يحصى إلا عني جاهل ولا بدعه إلا مكابر أو معاند ، فالذي جاء في هذا الباب الذي ذكرنا حجة ما فيه من فصائل الحج وأهله وإنما يكون ذلك من أكمله وجاء به على ما أوجه الله عز وجل من معرفة الدليل ، وكمال الفرض عني ما وصفاه وشرحناه وبيناه وأوضحناه ، فلو كان ظاهراً بعد الله عز وجل به العباد من الأعمال لا باطن لها ولا سرحتها ، ولا معنى لظاهرها غير الذي أقيم من ذلك لكانت معرفة من الفوائد والحكمة ولكان فيها مقال للأمة . ولو ذكرنا ما مضى ذكره من ذلك في هذا الكتاب وما هو آت

من مثل ذلك لطال به الخطاب، ولكننا تقتصر على ذكر ما هو في هذا الباب فلو قال قائل ما معنى التجرد للإحرام والإحلال والطواف ببيت مبنى قد صرف من بناء وتعظيمه، والصلاة إليه وتقبيل حجر مركب فيه والسعي بين الصفا والمروة وهما لکمتان والوقوف بعرفة، والمزدلفة وهما موضعان، والرى بالحمار وهي حجارة يقدف بها وأنتم تنكرون على أهل الأوثان تعظيمها وهي حجارة منحوتة ومثثة وتكفرون^(١) من طاف بها وعظمها وتسمعون من رى الحجارة لعير علة أوجبت الرى بها، ولا معنى عندكم للرى لها ولا معرفة لم يرى بها إلى غير ذلك من الأعمال في الخرج ومباسكه ومشاعره ومعاله؟ لم يكن عند أهل الطاهر أكثر من أن يقولوا كذلك فعل رسول الله صلى الله عليه وآله: وهي عبادات تعبد الله عز وجل والعباد بها لا ندرى ما أراد بذلك، كما روى عن عمر بن الخطاب أنه قبل الحجر الأسود ثم قال: والله إني لأعلم أنك حجر لا تضر ولا تنفع، ولولا أنى رأيت رسول الله صلى الله عليه وآله قبلك ما قبلك، فقال له على صلوات الله عليه: سبحان الله يا عمر بلى والله إنه ليضر وينفع. وما كان الله حل لم كره ليتعبد العباد بشيء لا يضر ولا ينفع، وما كان رسول الله صلى الله عليه وآله ليقله ولا فضل له في كلام طويل ذكره له وشرح له طاهراً من القول فيه، فيقال لمن جهل ذلك وقال بمثل ما صهم حكيمه إدا ليس لهم مقال غير ذلك وما هو معناه فيما عساه فيما ينبغي لكم أن تسألوا عما لا تعلمون كما أمركم الله عز وجل فيما قال وهو أصدق القائلين: «فاسألوا أهل الذکر إن كنتم لا تعلمون»^(٢) أو ليس من عنده في ذلك علم عن الرسول أحق أن يتبع فيه ويسأل عنه ويؤخذ علمه من قوله، ولا يرضى بالجهل لذلك من نظر لنفسه فيما كان عندهم، ولا يكون عند من اقتضى بهم إلى الرضى بذلك أنفة من سؤال من افترض الله عز وجل عليهم سؤالهم عما لا يعلمون وحسداً لهم، كما قال الله أصدق القائلين: «أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله فقد آتينا آل إبراهيم الكتاب والحكمة وآتيناهم ملكاً عظيماً». فاحمدوا الله أيها المؤمنون على ما هداكم إليه وأولاكموه من معرفة كمال ما تعبدكم به، أعانكم الله على القيام بذلك وفتح لكم فيه، وصلى الله على محمد وآله وعلى الأئمة الهداة من أهل بيته، وسلم تسليماً وحسبنا الله ونعم الوكيل.

المجلس التاسع من الجزء التاسع من تأويل الدعائم

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين

الحمد لله الأحد الواحد الظاهر الباطن فكل ما سواه مردوج متغايير متباين ،
وصلى الله على محمد رسوله وعلى الأئمة الهداة من آله ثم إن الذي يتلو ما تقدم ذكره
من تأويل ما في كتاب الدعائم من ذكر الحج ذكر دخول مدينة النبي صلى الله
عليه وآله ، وما ينبغي أن يعمل من دخلها ، قد ذكرنا فيما تقدم من البيان أن تأويل
المدينة في الباطن الدعوة ، فمدينة النبي صلى الله عليه وآله في التأويل دعوته بهذا
أصل ما يأتي ذكره في هذا الباب بدأنا بذكره لنصح الفروع عليه إن شاء الله تعالى

ويتلو ذلك ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وآله أنه حرم ما بين لابتى المدينة
ولمن من أحدث فيها حدثاً أو آوى محدثاً ، فهذا في الظاهر هو كذلك أن رسول
الله صلى الله عليه وآله حرم المدينة كما حرم إبراهيم صلوات الله عليه مكة . وتأويل
ذلك في الباطن تحريم دعوته صلوات الله عليه أن يحدث فيها حدث أو يستدع
فيها بدعة ، ولعن من فعل ظاهراً في مدينته وباطناً في دعوته وشريعته ، ومن آوى
من فعل ذلك في الباطن هو قبول البدع وقول أهل الآراء في دين الله ، ومن آوى إنساناً
فقد قبل ما أتاه به معه فقال بمن أحدث حدثاً أو آوى محدثاً في المدينة لم يقبل
الله منه صرفاً ولا عدلاً حتى يتوب من ذلك ويقطع عنه ويتطهر منه ، فالعرف
في التأويل هو الباطن لأنه يتصرف على وجوه والعدل هو الظاهر ، ولا يقبل الله
عر وجل ممن أحدث بدعة الإسلام أو قبلها عن أحدثها عملاً بعمله ظاهراً
ولا باطناً لأنه قد عصى الله سبحانه ومن أمر بطاعته ونخالف أمره .

ويتلو ذلك ما جاء عن جعفر بن محمد صلوات الله عليه أنه قال : ما بين
لابتى المدينة حرم ، قيل له فطيرها كطير مكة قال لا ولا يعصده شجرها ،
قيل له وما لانتهاها ؟ قال ما أحاطت به الحرة حرّم ذلك رسول الله صلى الله عليه
وآله لا يهاج صيدها ولا يعصده شجرها . فهذا في الظاهر هو الواجب ، وتأويله
في الباطن ما قد تقدم القول به من أن مدينة النبي صلى الله عليه وآله مثل دعوته .
وكنذلك ينبغي لمن أراد الحج أن يتدبّر بالمدينة هيأتها ويزور قبر النبي صلى الله عليه

وآله ، وسند ذكر القول في ذلك وتأويله إن شاء الله وقد ذكرنا تأويل الحرم .
وأما قوله لا يهاج صيدها ولا يعضد شجرها ، فتأويل ذلك ما قد تقدم القول به من
أن الصيد مثله في الباطن مثل الكسر على مخالفين بالحجة ، فإذا انقطع الخالف
وأذعن للحجة كان مثله مثل ما صيد من الوحش الباغية ، وإن مثل الشجرة مثل
الناس ، طيبها مثل لأهل الحق ونخبها مثل لأهل الباطل ، وإهاجة الشيء إثارة ،
 وإهاجة المرء إغضابه والمعضد القطع في أسفه ؛ فتأويل ذلك أنه من كان في دعوة
الإسلام لم ينبغ أن يقطع عنها فيخرج إلى غيرها ومن أدخل فيها بالكسر والاحتجاج
عليه ممن كان فيه في غيرها لم ينبغ لأحد من أهلها أن يهيجه بما يغضبه ليقطعه
عنها القرب عهده بالإسلام . ولكن ينبغي أن يترقى به إلى أن يتمكن الإسلام من قلبه
ويثبت عليه . وأما قوله إن طيرها ليس كطير مكة فتأويله ما قد تقدم القول به
من أن مثل المدينة في التأويل الباطن مثل دعوة محمد صلى الله عليه وآله ، ومثل مكة
مثل دعوة إبراهيم ، وكان رسول الله صلى الله عليه وآله في ابتداء أمره يدعو بدعوة
أبيه إبراهيم لأنه على ملته . ومثل ذلك مقام كان مكة فلما هاجر إلى المدينة
أخلص لنفسه دعوة لزمها وذلك مثل لزومه المدينة ، وإنه لم يعد إلى مكة فيسكنها
وهي داره ومنشؤه كما كان كذلك على دعوة إبراهيم وقال : أنا دعوة أبي إبراهيم ،
وقد ذكرنا فيما تقدم أن أمثال الطير في التأويل أمثال الدعاة ، فلم يكن دعاة محمد
صلى الله عليه وآله كدعاة إبراهيم صوات الله عليه .

ويتلو ذلك ما ساء عن علي صلوات الله عليه أنه قال : « من خرج عن المدينة
رغبة عنها أبدله الله شراً منها » قوله رغبة عنها هو أن يرى أن غيرها خير منها
فيرغب عنها إلى ما يرى أنه أفضل منها ، فأما من خرج عنها يستغنى وجهاً من الوجوه
وهو عالم بفضلها معتقد له متمسك به فليس ذلك خروج رغبة عنها ، وقد خرج
هو عنها (صلى الله عليه وسلم) فأقام بالكوفة لئلا يخرج التاكثين عليه ويخرج
كذلك عنها كثير من الصحابة والتابعين وغيرهم من المسلمين ، وذلك كذلك يجري
في التأويل أن من خرج عن دعوة محمد صلى الله عليه وآله رغبة عنها فقد كفر وأبدله
الله عز وجل باختياره شراً ، ومن نظر في أمر حالها من الدعاوات والمذاهب نظر من
يريد أن يعلم ما عليه محالوه وهو متمسك بدعوة الإسلام غير راغب عنها فلذلك

مثل من خرج عن المدينة عبر راعب عنها ، وقوله خرج مجاز ها ها ومن كان معتقداً للشيء مرتبطاً به لم يكن خروجه عنه باحقيقة . وإن فارقته في الظاهر وهو يعتقد مفارقتها لم يكن مقبلاً عنه في الحقيقة ومن هذا قول رسول الله صلى الله عليه وآله لأصحابه وقد انصرف من بعض عرواته . « إن بالمدينة قوماً ما سرتهم مسيراً ولا قطعتم وادياً إلا وهم معكم . قالوا من هم يا رسول الله قال : قوم كانت نياتهم على الخروج معكم فحلهم عنكم العذر » .

ويتلو ذلك ما جاء عن جعفر بن محمد صلوات الله عليه أنه قال . « ينبغي لمن أراد دخول المدينة زائراً أن يغتسل » تأويل ذلك ما تقدم القول به من أن مثل الغسل بالماء في الظاهر مثل الطهارة من خطايا والدنوب بالعلم ، وكذلك من دخل دعوة الإسلام كان ذلك مما يسعى له وهو شروع عن كل ديب وخطيئة .

ويتلو ذلك قوله عليه السلام . وينبغي لمن دخل المدينة زائراً أن يبدأ بعد حوطة رحله بمسجد رسول الله صلى الله عليه وآله لزيارة قبره عليه السلام والصلاة في مسجده . وعن رسول الله صلى الله عليه وآله أنه قال « صلاة في مسجد المدينة تعدل عشرة آلاف صلاة » . وعن جعفر بن محمد صلوات الله عليه أنه قال أفضل موضع يصلي فيه من مسجد النبي صلى الله عليه وآله ما قرب من القبر . وإذا دخلت المدينة فاعسل وأت المسجد وبدأ بقبر النبي وقف وسلم على النبي صلى الله عليه وآله واشهد به بالرسالة واللاع ، وأكثر من الصلاة عليه وادع من الدعاء بما تقدر عليه وفتح لك فيه . وليس في الدعاء شيء موقت ، وعن رسول الله صلى الله عليه وآله أنه قال « من رافقني بعد موتك كان كمن هاجر إلى في حياتي » فمن لم يستطع زيارة قري فليبعث إلى بالسلام فيه يسعى . وعن جعفر بن محمد صلوات الله عليه أنه قال ويسعى أن آخر عهد خرج عن المدينة قبر النبي صلى الله عليه وآله يودعه ويعمل كما فعل أول يوم يودعه ويصرف . فهذا كله . هو كذلك في الظاهر قصده وعرضه ومسويه . وكذلك هو في باطن . وتأويله أن مثل مسجد النبي صلى الله عليه وآله مثل وصيه عبي الله عليه السلام وقد ذكرنا ذلك فيما تقدم وأن المساجد أمثالها أمثال للدعاة إلى الله عز وجل على مقاديرهم وفضولهم كمثل مقادير المساجد وفضلها ، ولما قيل مسجد سي كان مثله مثل الداعي الأكر إبيه وبناه

والواسطة بينه وبين العباد، وقد ذكرنا أن الصلاة مثلها مثل الدعوة ومثل الطاعة، فتأويل فضل الصلاة في مسجد النبي صلى الله عليه وآله فضل دعوته وصاعته والتمسك به إذ هو أساس أئمة الهدى وأصل دعوة التأويل . وتأويل قبر رسول الله صلى الله عليه وآله هو أن القبر له ظاهر وهو ما يرى من ظاهر تربيته ، وله باطن وهو مادخله وما أجنه والذي أجنه قبر رسول الله فهو هو (صلى الله عليه وسلم) ، وظاهر قبره هو طاهره في التأويل الذي دعا الناس إليه . وجملة القول كما ذكرنا في زيارة المدينة قبل الحج مثل إقامة طاهر الإسلام ، فإن ذلك هو الذي يتبدى في الشريعة كما يتبدى بزيارة المدينة قبل الحج ، ومثل الدعاء عند قبر رسول الله صلى الله عليه وآله مثل الدعاء إلى طاهر شريعته ، ومثل السلام عليه مثل الإقرار بذلك واعتقاده ، وقوله (صلى الله عليه وسلم) : « من زار قبري بعد موتي كان كمن هاجر إلى في حياته فمن لم يستطع زيارة قبري فليبحث لي بالسلام^(١) فإنه يبعثني » ، تأويل ذلك في الباطن أن زيارة قبره العمل بظاهر شريعته واعتقاده ذلك فمن حيل بينه وبين العمل بما يمنعه منه أقام على البية والاعتقاد حتى يستطيع ذلك ، ويتلوه ما جاء من زيارة المشاهد بالمدينة مثل مسجد قبا ومسجد القبع . ومسجد المصبيح ، ومشرقة أم إبراهيم وقبر حمزة عليه السلام وقبور الشهداء . وما في ذلك من الفضل فذلك في الظاهر كذلك ، ومثل ذلك في الباطن أن مثل هذه المشاهد الأربعة أمثال المخلصين من دعاة رسول الله صلى الله عليه وآله المسلمين لوصيه المتولين له العارفين بحقه ، وهم سليمان وأبودر وعمار والمقداد . فالواجب على كل مؤمن أن يعرف حنهم ويعتقد مودتهم وولايتهم ، وزيارة قبر حمزة عليه السلام وقبور الشهداء الذين أصيبوا معه يوم أحد مثله في الباطن مثل الاقتداء بظاهرهم ومعرفة فضلهم ورحمتهم .

ويتلو ذلك من كتاب الدعائم ذكر مواقيت الإحرام ، والإحرام في الظاهر إيجاب الحج والعمره . وتأويل ذلك ما قد تقدم القول به من أن مثل لإحرام في الباطن إيجاب طلب معرفة الإمام والحجة . ومواقيت الإحرام في الظاهر حدود المواضع التي يوجب فيها ذلك وهي في الباطن حدود الشرائع ، وستذكرها فهذه جملة القول في مواقيت الإحرام .

ويتلو ذلك ما جاء عن جعفر بن محمد صلوات الله عليه أنه قال : وللإحرام مواقيت خمسة وقتها رسول الله صلى الله عليه وآله : فوقت لأهل المدينة وما والاها ذا الخليفة وهو مسجد الشجرة ولأهل الشام الحصة . ولأهل اليمن يدملم ، ولأهل الطائف قرون . ولأهل النجد العقيق . فهذه المواقيت لأهل هذه المواضع ولم يأت من جهاتها من أهل البلدان ، ومنها يكون لإحرام بالحج والعمرة ، وتأويلها في الباطن أنها حدود الشرائع وهي خمسة شرائع شرعها الله عز وجل للعباد ، شريعة نوح وشريعة إبراهيم وشريعة موسى وشريعة عيسى وشريعة محمد صلى الله عليه وعلى جميع إخوانه المسلمين وعلى آله الطاهرين . ومن ذلك قول الله عز وجل وهو أصدق القائلين : « شرع لكم من الدين ما وصى به نوحاً والذي أوحينا إليك وما وصينا به إبراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه » ^(١) فإذا صار من يريد الحج إلى أحد الإحرام نزع ثيابه الشبيطة التي كان يلبسها وأترر ثوبه ، وأرتدى بآخر يكونان أبيضين نقيين ، ومثل ذلك في الباطن أن الثياب كما ذكرنا فيما تقدم مثلها مثل الظاهر . وما كان منها صحيحاً فمثل الصحيح من الظاهر . وما كان منها أبيض نقياً فمثل مثله مثل ما لم يتغير ولم يبدل من ظاهر الدين . وما كان منها قد قطع ولم يقطع إلى بعض مثله مثل ما قد غيرة وآله وجمعه أهل الشرائع من ذات أنفسهم بأرائهم . فذلك يجب رفضه على من أراد الدخول في حرم دعوة الحق . وأن يعتمد على ما يصح من شريعة محمد صلى الله عليه وآله بما أتى به عنه أثمة من ظاهر أمر الدين ووطئه . وذلك مثل الاعتماد على ثوبين الصحيحين الأبيضين النقيين ، إذ ذلك أتى من دس المتدعين لم يعرفوه ولا أحدثوا حدثاً فيه . ولأن ذلك كان لباس رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ومثل الثوب الذي يتزر به وهو الميزر مثل الباطن . ومثل الذي يرتدى به من فوقه مثل الظاهر ، لأنه يسر الميزر والميزر يسر لعورة . فمن لم يكن يعتقد الباطن ويعمل به مع ظاهر بدت عورته ، ويتلو ذلك ما جاء عن أبي عبد الله جعفر بن محمد صلوات الله عليه أنه قال من تمام الحج والعمرة أن تحرم من المواقيت إلى وقتها رسول الله صلى الله عليه وآله . وليس لأحد أن يحرم قبل الوقت . ومن أحرم قبل الوقت فأصاب ما يصد ، حرامه لم يكن عليه شيء حتى

يبلغ الميقات ويحرم منه ، فهذا هو الواجب يؤثر به من أراد الإحرام للحج والعمرة ، وتأويل ذلك في الباطن أنه لا يجوز طلب معرفة الإمام إلا لمن وصل إلى حد معرفة الرسول الذي هو ميقات أهل شريعته وحدهم ، لأنه هو الذي وقت لهم معالم دينهم وحد لهم حدودهم وأتاهم بذلك عن الله جل ذكره ، فلا يجوز لهم الدخول في شيء من حدود دين الله سبحانه ولا استعماله إلا بما جاء عنه ونقل إليهم من قبله على السنة أثبتته الأئمة الذين أقامهم للأمة من بعده ونصبهم لهم أعلاماً يهتدون بهم ويأخذون علم ما تعبدهم الله عز وجل به عنهم ، ومن أخذ ذلك عن غيرهم فأصاب أو أخطأ لم يعتد بذلك من فعله وكان فعله ذلك إهمالاً ولا يعتد به ولا يذكر في الأعمال ، فافهموا أيها المؤمنون ما تسمعون واعملوا به أعانكم الله على ذلك بفضله ، وصلى الله على محمد نبيه وعلى الأئمة الطاهرين وسلم تسليماً ، وحسبنا الله ونعم الوكيل ونعم المولى ونعم النصير .

المجلس العاشر من الجزء التاسع من تأويل الدعاء

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله ذي الألاء والطول والقوة والجلل ، وصلى الله على محمد خاتم أنبيائه وعلى الأئمة من درية أوليائه ، ثم إن الذي يتلو ما قد سمعتموه أيها المؤمنون من تأويل ما في كتاب دعائم الإسلام من ذكر موقيت الإحرام ما جاء عن جعفر ابن محمد صلوات الله عليه أن من خاف فوت الشهر في العمرة فله أن يحرم دون الميقات ، إذا حرج في وجب يريد العمرة معمم أنه لا يبلغ الميقات حتى يهل فلا بدع الإحرام حتى يبلغ الميقات فتصير عمرته شعابية ، ولكن يحرم قبل الميقات فتكون عمرته لرجب لأن الرجبية أفضل ، وهو الذي نوى فهذا الذي يؤثر به من أراد الإحرام للعمرة في الظاهر في شهر ربيع إن علم أنه لا يدرك الميقات في ذلك الشهر الذي نوى العمرة وأوجها فيه أنه يحرم في آخر الشهر من دون الميقات فتكون عمرته للشهر الذي نوى فيه العمرة ، تأويل ذلك في الباطن ما قد تقدم القول بمجملته من أن مثل الميقات مثل حدود الشرائع ، وتفسير ذلك أن لكل أمر من أمور الدين في كل شريعة حدوداً محدودة لا يجوز تعديها قال الله تعالى : و تلك حدود الله

ومن يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه^(١) . وقال : « قد جعل الله لكل شيء قدراً » والمواقيت في الطاهر التي وقتت الإحرام من أرد الحج أو العمرة وجعلت كما ذكرنا خمسة مواقيت مثلاً للشرائع الخمس على ما قسم ذكره ، وهي أيضاً مثل الصلوات الخمس وكذلك الدين يصبون أمثالها في الناطق وهم الحدود الذين نصبهم أولياء الله أعلاماً للناس خمسة لا يصب ذلك إلا بنبي أو وصي أو إمام أو حجة أو مستخلف . فهؤلاء هم الدين يصبون للناس الأعلام لدين يبتدون بهم الدين هم أمثال المواقيت . فهؤلاء الأعلام أيضاً هم خمسة أصناف : الحجج وأبواب الحجج ، والنقباء وأبواب النقباء والدعاة ، فمن أراد معرفة إمام زمانه الذي يكون مثله في الظاهر مثل من أراد الحج أو معرفة حجة زمانه الذي يكون مثله مثل من أراد العمرة لم يشتمس ذلك وبطله إلا من قبل من يليه من أهل هذه الأصناف الخمسة . وهم أمثال المواقيت الخمسة التي وقتها رسول الله صلى الله عليه وآله للناس بظاهر حجهم وعمرتهم . وأن يأتي أهل كل ناحية عند ذلك في ميقاتهم . كذلك يأتي من اتبع معرفة إمام زمانه أو حجته إلى من يلي مكانه من هؤلاء فيبلى أمره في ذلك ويبدله على إمام زمانه أو حجته على ما قلنا وذكرنا فيما تقدم ، أو أمثال لشهور الاثني عشر أمثال نقباء صاحب الزمان الاثني عشر ، وهم أصحاب الخرائر لكل حريره من حرائر الأرض يقب بهم وأسماءهم على ما ذكرنا أعلاه وموقيت في التأويل . وأوّل قوله إن من أراد للعمرة في شهر نوى أن يعتمر فيه فعلم أنه لا يبلغ الميقات حتى يبلى يعني الشهر الآخر فلا يدع الإحرام حتى يسع . يذات ولكن يحرم قبل الميقات فتكون عمرته للشهر الذي نوى . وذلك أن من أراد معرفة حجه زمانه ونوى أن يطلب ذلك من قبل يقب من النقباء أو من سب من أسماه فعلم أنه لا يسع إلى من نوى معرفة ذلك من قبله طلب ذلك من قبل من يليه من يصل إليه وله بيته فيما نوى . ويتلو ذلك ما جاء عنه صنوت الله عليه أنه قال فيمن أخذ من وراء الشجرة قال يحرم ما بينه وبين حجة . تأويل ذلك أن من قصد لمعرفة إمام زمانه أو حجته داعياً يدلّه على ذلك فتجاوزه فبُت من قرب منه من لدعاة غيره . ويتلو ذلك ما جاء عنه صلوات عليه أنه قال : « من أتى الميقات فسي »

أو جهل أن يحرم منه حتى يجاوزه أو صار إلى مكة ثم علم فإن كان عليه مهلة وقدر على الرجوع إلى الميقات رجع فأحرم منه وإن خاف فوات الحج ولم يستطع الرجوع أحرم من مكانه ، وإن كان بمكة فأمكنه أن يخرج من الحرم ويدخل الحرم محرماً عليه ، وإلا أحرم من مكانه فهذا هو الواجب على من نسي أو جهل من مواضع الميقات ممن يريد الحج أو العمرة في الطاهر ، وتأويل ذلك في الباطن أنه من نسي أو جهل أمر الباب الذي من قبله يؤتى إمام زمانه أو حجته من كان من حدوده المنصوبة دونه فعليه أن يأتى الحد الذي صار إليه ويطلب معرفة إمام زمانه أو حجته من قبله . وإن هو تعدى ذلك كله حتى اتصل بإمام الزمان قدر على الرجوع المنصوب مثله رجع فالتمس ذلك من قبله ، وإن لم يقدر على ذلك طلب معرفة ذلك ممن قرب إمام الزمان من حدوده وذلك مثل خروجه من الحرم وإحرامه من الحل ، وإن لم يستطع ذلك وأمكه معرفة إمام الزمان من قبله إذا لم يستطع عبر ذلك فلا شيء عليه في ذلك ، وقد ذكرنا فيما تقدم أن إمام الزمان قد يلى أمر إقامة الدعوة بنصبه ما لم ينصب الحدود من دونه وأن ذلك ما لا مد له منه في ابتلاء أمره .

ويتلوه ما جاء عن الصادق بجعفر بن محمد صلوات الله عليه أيضاً من قوله : من كان منزله أقرب إلى مكة من الميقات عليه حرم من منزله وليس عليه أن يمضي إلى الميقات ، وأن علياً صلوات الله عليه قال من تمام الحج أن تحرم من دويرة أهلك وأن ذلك لمن كان محله دون الميقات إلى مكة فهذا هو الواجب في ظاهر الإحرام ، وتأويل ذلك في الباطن أن من كان محله من موضع الإمام أقرب منه من موضع نقيب تلك الجزيرة لم يكن عليه إذا أراد معرفة إمام زمانه أو حجته أن يمضي لالتماس ذلك إلى من بعد عنه من الحدود ، ولكن يلتبس ذلك ممن قرب عنه منهم ، ويتلو ذلك من كتاب دعائم الإسلام .

ذكر الإحرام : الإحرام على ما قدمنا ذكره في الطاهر والباطن ، وذلك هو جملة القول فيه ، ويتلو ذلك ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وآله أنه لما خرج للحجة الوداع وانتهى إلى الشجرة أمر الناس بتف الإبطيين وحلق العانة والفعل والتجرد من الثياب في رداء وإزار أو ثوبين ما كانا يشدان أحدهما على وسطه ويلقى الآخر

تأويل الدعائم ثالث

على طهره، قال جعفر بن محمد صلوات الله عليه، ويأخذ من أراد الإحرام من شارب
ويقلع أظفاره ولا يصر بأى ذلك بدءاً، وليكن مراعاة من ذلك عند زوال الشمس إن
أمكنه وذلك هو أفضل الأوقات للإحرام، ولا يصره أى وقت أحرم من ليل أو نهار،
فهذا هو الواجب في طاهر الإحرام بالحج والعمرة في الطاهر، وتأويل ذلك في الباطن
ما قد تقدم القول به من أن ميقات أهل المدينة مسجد الشجرة من دى الخليفة
والمسجد إنما كان بعد ذلك فأحرم رسول الله صلى الله عليه وآله من شجرة كانت
مكان المسجد وقد ذكرنا فيما تقدم أن مثل الشجرة مثل رجل ومثل المسجد مثل
الداعي، ولما صلى رسول الله صلى الله عليه وآله صلاة الإحرام من عند الشجرة
صار الموضع الذى صلى به مسجداً وذن بذلك من طاهر الأمر على باطله،
ودلك ما قد تقدم القول به من أن من أراد معرفة إمام زمانه أو حجته أتى الداعي إليهما،
أو مثله هاهنا مثل المسجد ومثل لشجرة ومثل الميقات الذى نصب للإحرام،
وقوله إنه أمر الناس بترك الإبط وسحق العانة وأخذ الشارب وتقليم الأظفار، فهذا
مما يؤمر به في الطاهر من أراد الإحرام الطاهر، وتأويله في الباطن ما قد تقدم
القول به من أن خلق العانة وشقق الإبط وقص الشارب مثل ذلك كله في الباطن
مثل رفض ما خرج عن حيز الباطن من الطهارة، لأن الشعر والأظفار طاهرة لما كان
من الطهر ملصقاً بما تحته من اسحم مثله مثل الطاهر الموافق للباطن، وما خرج
عن حد ذلك من الطهر أو خرج من شعر الشارب والإبط والعانة عن حده
أزيل وحد شعر الشارب طرف الشعلة لعبها فإذا حاور لشعر ذلك الحد قص،
وحد شعر الإبط طرفاه فإذا خرج الشعر عنهما تنف، وحد شعر العانة الفرج،
فإذا ستر ذلك الشعر أو شيئاً منه خلق، وقوله والعسل وتأويله ما قد تقدم القول به من
أن مثل الغسل مثل الطهارة بالعلم من أوساخ المعاصي والذنوب، وهذا في الباطن
مما يجب فعله على من أراد معرفة إمام زمانه وحجته وانصل بعد من حدودهما،
وقوله والتجرد من الثياب في رداء وإزار فقد ذكرنا تأويل ذلك، وإن الثياب
المحيطة مثلها مثل ما قطعه المحدثون والمستدعون من مطاهر الشريعة، وذلك أن
مثل قطع الثوب انصحيح بعد القطع يعنى بقوله بعد القطع أى بعد قطعه من الحق،
وهو مواله الذى يسح عليه وجمع بعض آخره إلى بعض مثل تنسيق ما أله

المبطلون بأرائهم من ظاهر علم الدين ، والتجرد من ذلك وليس ثوبين نقيين أبيضين كما جاء في الأمر بذلك مثل رفض المتصل بحدود دعوة الإمام ما أفسده المبطلون وانفقوه وأنفوه من ظاهر علم الشريعة ولباسه رداء وإزاراً نقيين أبيضين مثل لأخذه واعتقاده ظاهر ولي زمانه وباطنه ، ومثل الإزار كما ذكرنا وهو ما يؤثر به مثل الباطن ، ومثل الرداء الذي يبقى على الظاهر مثل الطاهر ومثل مصتهما ، وأنهما لم يقطعا مثل صحة ذلك الظاهر والباطن ومثل بياضهما ونقاتهما مثل لأنهما لم يعبرا كما غير المبطلون ما هم عليه . ولم يدنسا كما دنسوا ذلك بما أحدثوه واستدعوه بأرائهم وأهوائهم ومثل استحباب الإحرام أن يكون عند زوال الشمس وأنه يجازر أن يكون في كل الأوقات من الليل والنهار مثل الاتصال بالأئمة صلوات الله عليهم في كل حين ، وعلى كل حال فمثل الإحرام في النهار مثل الاتصال في حين إظهار الدعوة للإمام الطاهرة ومثل الإحرام في الليل مثل الاتصال في حين دعوة الحجة المستورة ، ومثل ما جاء من فضل الإحرام عند زوال الشمس مثل أن ينهياً المستوجب لدعوة إمام زمانه عند كمال أموره واستوائهم كما يكون الشمس كذلك إذا استوت في وسط الملك ، لأن ذلك أسلم من الخن التي يعترض في طرق أمر الإمام في أكثر ما يحرى من الأمور والاتصال بهم صلوات الله عليهم بجائر في كل حين وعلى كل حال كما تقدم .

ويتلو ذلك ما جاء عن جعفر بن محمد صلوات الله عليه أنه قال في المرأة في الميقات وهي حائض أنها تحرم كما يحرم الناس ، وتأويل ذلك في الباطن كما تقدم القول به من أن مثل المرأة الحائض مثل المستجب الذي دخلت عليه حلة في أمر دينه ، فليس يمنع من كانت هذه حاله أن يطلب معرفة ولي زمانه لأن ذلك توبة وطهر من الذنوب .

ويتلو ذلك ما جاء عنه عليه السلام أن من اعتسل قبل أن يأتي الميقات أجزاء ذلك من غسل الإحرام ، وتأويل ذلك أن من تاب من ذنوبه وتطهر منها قبل أن يأتي الداعي الذي يلتمس من قبله معرفة إمام زمانه أجزاء ذلك من التطهير والتوبة عنده . ويتلو ذلك ما جاء عنه عليه السلام أنه نهى من أراد الإحرام أن يتطيب بطيب تنقي رائحته عليه بعد الإحرام ، وتأويل ذلك ما قد تقدم القول به من أن المحرم مثله

في الباطن مثل المستجيب إلى دعوة الحق قبل أن يطلق له الكلام فيما يلقى إليه من علم التأويل وهو حرام عليه أن يفاتح أحداً بذلك حتى يحل ، والطيب مثله مثل العلم ، فكما لا يجوز للمحرم في الظاهر أن ينطيب ولا يشم رائحة الطيب كذلك المحرم في الباطن لا يحل له أن يفيد غيره ولا يستفيد إلا ما يفيد داعيه ، والإحرام في اللغة المنع والإحلال والإباحة والإطهار ، فافهموا فهمكم الله وعلمكم ونفعكم بما أسمعكم ، وصلى الله على محمد النبي وعلى آله الطيبين الطاهرين وسلم تسليماً وحسبنا الله ونعم الوكيل ثم الجزء التاسع من كتاب تربية المؤمنين والحمد لله رب العالمين وصلى الله على رسوله سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين صلوات الله عليهم أجمعين .

الجزء العاشر من كتاب تربية المؤمنين بالترقيف على حدود باطن علم الدين
المجلس الأول من الجزء العاشر

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله بازغ النبات ومقدر الأوقات ومببت الأحياء وباعث الأموات ،
وصلى الله على محمد نبيه وعلى الأئمة من ذريته أفضل الصلوات .

ثم إن الذى يتلو ما تقدم ذكره من تأويل الحج من كتاب دعائم الإسلام
سوى الصادق جعفر بن محمد عليه السلام أن يحبس المحرم طيباً ولا يلبس قميصاً
ولا سراويل ولا عمامة ولا قلنسوة ولا خضاً ولا جورباً ولا قفاراً ولا برقعاً ولا ثوباً
مخيطاً ما كان ولا يغطى رأسه ، وقال والمرأة تلبس الثياب وتعطى رأسها وإحرامها
في وجهها يعنى أنها لا تنظفه وترخى عليه الرداء شيئاً من فوق رأسها يعنى على
وجهها ولا تستره ، فهذا هو الواجب في الظاهر على من أحرم بالحج أو العمرة ،
والذى يؤمر به أن يفعله وينتقاه في إحرامه ما دام محرماً حتى يحل من الإحرام ،
وتأويل ذلك في الباطن ما قد تقدم القول به من أن مثل الحج في التأويل المقصد
إلى إمام الزمان إمام الحق لتوليته والدخول في جملة والتدين بإمامته ، وأن مثل من
أحرم بالحج في الظاهر مثل من أخذ عليه العهد لإمام زمانه ، ولم يؤذن له بعد في
المفاتيحة بما فوّج به من علم باطن الشريعة ، وقد بينا بما تقدم معنى الإحرام وأنه
المنع ، فالمعاهد يدعى محرماً منذ أخذ العهد عليه إلى أن يوقف على معالم باطن
الشريعة التى ينهى أن يوقف عليها من أخذ العهد عليه وينهى إلى حد البلوغ ،
وتوجب له أحواله وأعماله الإطلااق فتطلق له المفاتيحة بما سمعه من علم باطن الشريعة
كما يكون كذلك المحرم في الظاهر بالحج ممنوعاً مما يجمع منه المحرم إلى أن يقضى
الحج ويقف على مشاهدته ومعالمه وساسكه فإذا فعل ذلك حل من إحرامه ،
وتأويل ما قاله الصادق جعفر بن محمد صلوات الله عليه أن المحرم لا يحبس طيباً
ولا يلبس قميصاً ولا سراويل ما قد تقدم القول به من أن مثل الطيب مثل حد من
حدود علم التأويل ، ليس مما ينبغى أن يفاتح المحرم به وأن مثل القميص والسراويل
مثل ظاهراً لاهل الباطل وتأويلهم لأنه ملحق ، من آرائهم وأهوائهم كما يلفق القميص ،
وهو مثل لظاهرهم والسراويل وهو مثل باطنهم ، وهو تأويلهم الذى يتأولونه

بأرأسهم وآهواتهم ، فكذلك يجب في ظاهر أن يتزع المحرم بالحج القصيص
والسراويل ويلبس مكاسهما رداً وزراً وذلك مثل طاهر أهل الحق وباطنهم ، وقد بينا
ذلك فيما تقدم وشرحه شرحاً شافياً وأن ذلك تأويل التجرد من الثياب عند الإحرام ،
وتأويل قول الصادق جعفر بن محمد عليه السلام في المحرم أنه لا يلبس عمامة
ولا قلنسوة ولا خفّاً ولا جورباً ولا قهراً ولا برفعاً ولا ثوباً غليظاً ما كان ولا يعطى
رأسه ، فاللباس على ما تقدم به القبول في تأويل الباطن هو الظاهر والعمامة والقلنسوة
والبرقع مما يغطى به الرأس ، والرأس في الباطن مثله مثل رئيس الزمان وهو ولي الخلق
فيه ، ومثل ما يغطى به الرأس مثل طاهر الإمام من علم الشريعة ، فليس للمحرم
الذي هو المعاهد أن يعانح أحداً مما أتى إليه من طاهر علم الإمام ، كما لا يعانح
بالباطن حتى يؤذن له في ذلك بعد أن يكون أهلاً للمعانحة بذلك وتأديته إلى من سواه
ليؤخذ عنه ، وإما له في ذلك وفيما يؤدي إليه من طاهر علم الشريعة وباطنها أن
يعمل بما أمر بالعمل به من ذلك ويعلم ما علمه منه ويصوبه ويحفظه إلى أن يطلق
له المعانحة به ، وتأويل الخف والجورب والمعاز ما قد تقدم القول به علم الباطن لأن
الأبدى والأرجل ومثلهما كما تقدم القول بذلك مثل الأئمة والحج محبة في ذلك
مستورة به ، والتعل مثلها مثل الظاهر وهذا ذكرنا بيان القول في ذلك وشرحه
فيما تقدم ، وذلك أيضاً مما ذكرنا أن المحرم ممنوع منه في الظاهر والباطن وأنه ليس
للمحرم أن يعانح أحداً بالباطن الذي سمعه حتى يطلق له ذلك ، وكذلك المحرم
في الظاهر لا يلبس خفّاً ولا جورباً ولا قهراً إذ ذلك كما ذكرنا مثله مثل الباطن .

ويتلو ذلك من كتاب الدعائم ما جاء عن الصادق جعفر بن محمد صلوات
الله عليه أنه قال : والمرأة يعنى المحرمة تنبس الثياب وتغطى رأسها وإحرامها في وجهها
وترجي عليه الرداء شيئاً من فوق رأسها ، وتأويل ذلك ما قد تقدم القول به من أن
مثل النساء في التأويل مثل المستفدين من المحرمين ، وقد تقدم القول بأن المحرم
لا يعانح أحداً شيئاً من الذي أتى إليه من طاهر علم الشريعة ولا من باطنها ، ومثل
لباس المرأة المحرمة الثياب وهي كما ذكرنا في التأويل مثل طاهر أهل الباطل وهو
أن المحرم المستفيد يفانح أهل الظاهر بدهرهم ويكاسرهم به ، ويحتج عليهم بما فيه
ويستر عنهم كل شيء يلقى إليه من طاهر علم الشريعة الحق وباطنه ويحتج عليهم

بما عدهم من قلوبهم بما يوجب الإمامة ، وذلك مثله مثل كشف المرأة المحرمة وجهها ومثل إرخائها من الرداء عليه شيئاً مثل أن المستفيد وإن ناظر المخالفين بظاهر علمهم في الإمامة لم يشغ له أن يكشف عما في ذلك عند إمام زمانه ، ومثله مثل الوجه بل ينبغي له أن يستر ذلك عنهم كما لا ينبغي للمرأة المحرمة أن تبدي وجهها بالكلية في ظاهر الإحرام .

ويتلو ذلك من كتاب الدعائم قول الصادق جعفر بن محمد صلوات الله عليه ويحرم على المحرم النساء والصيد وأن يحلق شعراً ويقلم ظهراً ، فتأويل ذلك ما قد تقدم القول به من أن مثل الحمام في الباطن مثل المفاتيح من المفيد إلى المستفيد منه يعلم التأويل ، وأن مثل المفيد مثل الرجل ومثل المستفيد مثل المرأة ، فتحريم النساء على المحرم في الظاهر هو تحريم جماعهن ، وكذلك المحرم في الباطن لا يحل أن يفتح مستفيداً يعلم التأويل ، فأما الصيد فقد تقدم القول بأن مثله في الباطن مثل اصطيد المخالفين بالكسر عليهم والبيان لهم ، وأن أمثالهم أمثال الوحوش النافرة وذلك محرم على المحرم في الباطن أن يكامر أحداً منهم ويبين له شيئاً من أمر باطن الشريعة ، كما لا يحل الصيد في الظاهر لمن أحرم بالحج الظاهر ، وسيأتي بيان ذلك وشرحه بعد هذا إن شاء الله وأما تقليم الأظفار وحلق الرأس فقد تقدم القول بأن مثلها في الباطن مثل لإسقاط القول بالظاهر الذي لا يعتقد له باطن ، لأن الظفر ما كان منه ملصقاً باللحم فمثل الظاهر والباطن ، وصاهر الظفر مثله مثل ظاهر علم الشريعة وباطن اللحم الذي تحته مثله مثل باطن علم الشريعة ، فما خرج عن حد ذلك ولم يلصق باللحم كان مثله مثل الظاهر المفرد ومحجب قطعه وطرحه ، كما لا ينبغي أن يعتقد ظاهراً ، لا يعتقد له باطن ، والشعر كذلك هو يستر ظاهر الجلد فما تجاوز منه حده حلق ، فحلق شعر الرأس شحمة الأذن فما تجاوزها من الرجل لم يحز تركه ، وعليه أن يحلق ذلك ويريله عن نفسه ، وستره تعقص ذلك من شعرها ولا ترسله ، وكذلك ينبغي لها أن تطول لها أطرافها ولا تحميمهن وسيأتي ذكر ذلك في موضعه والستة فيه ، فمن أجل ذلك كان على المحرم في الظاهر أن لا يحلق رأسه ولا يقلم أظفاره لأن أمثال المحرمين المستفيدين كما تقدم القول بذلك في الباطن أمثال النساء في الظاهر والنساء لا يحلقن رؤسهن ، وكذلك المحرم في الظاهر هو ممنوع من حلق رأسه ، وكذلك قال رسول الله صلى الله عليه وآله للنساء : « طولن أظفاركن

فإنه أزين لكن ، وكذلك المحرم في الطاهر لا يقص أخفاره ، ومعنى ذلك أنه لا يظهر شيئاً من علم باطن الشريعة الذي سمعه حتى يخرج من حد الإحرام كما يكون كذلك المحرم في الطاهر ، وكذلك لا يأخذ المحرم في الطاهر شاربه ولا يتنف لإبطه ولا يستحد مادام محرمًا ، ومثل ذلك في الباطن أن المحرم في الباطن لا يكشف لغيره شيئاً من علم باطن الشريعة لأن مثل حلق ذلك الشعر مثل تجريد الطاهر الذي لا يعتقد له باطن من لظاهر الذي له باطن كما تقدم القول بذلك ، وحد الشارب طرف الشفة العليا في خرج عن طرفها كان مثله مثل ما خرج عن حد لحم الأصابع من الأظفار يقص كما يقص الطفر ، وما خرج من الإبط من الشعر ينتف وما ستر العانة من الشعر يحلق ، فهذه هي السنة في ذلك والواجب فيه في الطاهر ، ومثله في الباطن كشف بظاهر عن باطن التأويل من أطلق له ذلك ، فأما المحرم في الباطن فممنوع من ذلك كما ذكرنا وكما أن المحرم في الطاهر ممنوع من مثله في الطاهر على ما تقدم القول به

ويتلو ذلك من كتاب **الهداية** جاء عن الصادق جعفر بن محمد صلوات الله عليه أنه قال : **من أراد الإحرام فليصل وليحرم بعقب صلواته** إن كان في وقت صلاة مكتوبة صلاها ويتنفل ما شاء بعدها إن كانت صلاة يتنفل بعدها وأحرم ، وإن لم يكن في وقت صلاة صلى تطوعاً وأحرم ، ولا ينبغي أن يحرم بغير صلاة إلا أن يجهل ذلك أو يكون له عذر ، ولا شيء على من أحرم ولم يصل إلا أنه قد ترك الفضل فهذا في الطاهر هو الواجب والذي يؤثر به من أراد الإحرام للحج أن يصل ثم يحرم ، فإن أحرم بغير صلاة فقد ترك السنة وما فيه الفضل ، ومثل ذلك في التأويل ما قد تقدم القول به من أن الصلاة في الطاهر مثلها مثل دعوة الحق ، وأن الحج في الطاهر مثله في الباطن مثل القصد إلى إمام الزمان لتكون معه والدخول في جملة أوليائه والأخذ عنه ، فمن أراد ذلك كان الذي ينبغي أن يدخل أولاً في دعوته ويستجيب لداعيه ويتخذ عهده إن لم يكن كان دعي ، وذلك مثل الصلاة الفريضة وإن كان قد دعي ولم يتصل برامه اتصال معرفة أعاد الدخول في الدعوة وذلك مثل الصلاة النافلة ، فون جهل ذلك أو لم يقدر عليه قصد إمام زمانه ودخل بعد ذلك في دعوته ، كما يكون من ترك الصلاة في الطاهر قبل الإحرام

الحج الظاهر لابد له أن يصلى بعد ذلك ومن فعل ذلك فقد ترك ما فيه الفضل من الدخول أولاً في دعوة الحق كما يكون ذلك في الظاهر لا يعدوه .

ويتلو ذلك من كتاب الدعائم ما جاء عن الصادق جعفر بن محمد صلوات الله عليه أنه قال : وإذا أراد المحرم الإحرام عقد بيته وتكلم بما يحرم له من حج وعمره أو حج مفرداً وعمره مفردة يقول اللهم إني أريد التمتع بالعمره إلى الحج ، أو يقول اللهم إني أريد أن أقرب الحج بالعمره إن كان معه هدى ، ويقول اللهم إني أريد الحج إن كان مفرداً للحج أو يقول اللهم إني أريد العمره إن كان معتمراً على كتابك وسنة نبيك ، اللهم وعلى حيث حسنتي تقدرك الذي قدرت على ، اللهم فأعني على ذلك ويسره لي وتقبله مني ، ثم يدعو بما أحب من الدعاء ، وإن نوى ما يريد فعله من حج أو عمره دون أن يلفظ به أحراه ، فهذا هو الذي يؤمر به من أراد الحج أو العمره أو أرادهما معاً في طاهر الأمر ، وتأويل ذلك في الباطن أن الحج كما تقدم القول بذلك تأويله في الباطن المقصد إلى إمام الزمان ، والعمره تأويلها المقصد إلى الحجته وهو ولي عهد إمام الزمان إذا هو أقامه ، فالحج المفرد قصد إمام الزمان إن لم يكن بعد أقام حجته أو كان الحجته بغير حضرته ، والعمره المفردة قصد الحجته إذا كان بغير حضرته الإمام وجمعتهما قصد الإمام والحجته إذا كان موصع المقصد . وسيأتي شرح هذا مستقصى عند ذكر الحج والعمره والعمل فيهما فيما بعد إن شاء الله ، والذي جاء في هذا الفصل من عقد النية على ذلك بحسب ما ينويه من أراد ذلك في الظاهر فهو الواجب لأن الأعمال لا تجري إلا بنية ، وقد تقدم القول بذلك وما جاء فيه عن رسول الله صلى الله عليه وآله من قوله : الأعمال بالنيات ، وما أوجب ذلك بشرح تام وتأويل ذلك ما تقدم القول أيضاً به من أن مثل النية في الباطن مثل الولاية ، كذلك الولاية أيضاً لا يقبل عمل إلا بها ، وكذلك من قصد إمام زمانه لم يحز له أن يقصده إلا وهو يعتقد ولايته وينوي أن ذلك لله جل ذكره ، ولا يبتغي به غير ذلك ، وإن هو قصده غير معتقد لولايته أو لا ينوي بها ما عذر به لم يتفعه ، المقصد كما لا يفتح العمل بغير نية ، وكما قال رسول الله صلى الله عليه وآله : « من كانت هجرته لدنيا يصيبها أو امرأة يتزوجها فهجرته لما هاجر إليهم » ، وإن نوى ذلك ولم يلفظ به محس وإن نواه ولم يلفظ به أجزته بيته ، وإن لفظ به ولم ينوه لم يحزه .

ومن هذا قول رسول الله (صلى الله عليه وسلم) : « بية المؤمن خير من عمله » ، وذلك أنه ينوى فعل الخير فيحول بينه وبين فعله حائل فيؤجر على ما نواه من ذلك ، وإن لم يعمل به ويعمل الخير ولا ينوى به وجه الله فلا ينفعه ذلك العمل ، كما يكون من قام وقعد وركع وسجد وهو لا ينوى مدتك الصلاة غير مصل ، والممسك عن الطعام والشراب وغير ذلك مما يحرم على الصائم نهاره وهو لا ينوى الصيام غير صائم ، والنية كما ذكرنا مثلها مثل الولاية ، فالولاية أفضل من العمل لأن من تولي الله وأوليائه وحيل بينه وبين العمل فلم يعمل انتفع بالولاية ، ومن عمل ولم يتول الله وأوليائه لم ينفعه العمل . وقد أوضحنا ذلك وبيناه في غير موضع مما تقدم . فافهموا أيها المؤمنون ما تسمعون فحكمكم الله ووفقكم لما يرضيه عنكم وصلى الله على محمد وآله الأئمة الهداة من ذريته وسلم تسليماً ، وحسبنا الله ونعم الوكيل .

المجلس الثاني من الجزء العاشر

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله فاطر كل مفعول ومقدره وحلق كل مخلوق ومصوره وبارئ كل مروه ومديره ، مزل الماء الشحاح من المعصرت ، وفالق الحب ومست السات ورازق العباد ومقدر الأقوات ، وصلى الله على محمد وآله المختار للنبوّة وعلى وصيه على الخصوص بالوصية وعلى الأئمة من ذريته أفضل البرية ، ثم إن الذي يتلو ما تقدم من تأويل الحج من كتاب دعائم الإسلام قول الصادق جعفر بن محمد عليه السلام ، أفضل الحج التمتع بالعمرة إلى الحج ، وهو الذي نزل به القرآن وقام بفصله رسول الله فأمر الناس به صلى الله عليه وسلم ، وكان قد ساق الهدى في حجة الوداع ، فلما انتهى إلى مكة طاف بالبيت وسعى بين الصفا والمروة وأُتِر لله عروجل عليه في أمر المتعة ما أنزل فقال : لو استقبلت من أمري ما استدبرت لم أسق الهدى ولجعلتها متعة ، فمن لم يكن معه هدى فليحلل ، فحل الناس وجعلوها عمرة إلا من كان معه هدى ، فإنه لم يحلل لقول الله حل من قائل . « ولا تحلقوا رؤوسكم حتى يبلغ الهدى محله » ، ثم أحرم الدين أحلوا للحج من المسجد الحرام يوم التروية ، فهنا وجه التمتع بالعمرة إلى الحج لمن لم يكن من أهل الحرم ، كما قال الله عز وجل : « ذلك لمن لم يكن أهله حاضري »

المسجد الحرام ، فالتمتع بالعمرة إلى الحج إنما يكون لغير أهل الحرم لأن أهل الحرم يقدرون على العمرة متى أحبوا ، وإنما وسع الله عز وجل في ذلك لمن أتى من أهل البلدان ، فجعل لهم أن يجمعوا في سفر واحد حجة وعمرة رحمة من الله لخلقهم ومنافع عليهم ولطفاً بهم ، وإحساناً إليهم ، فهذا هو الواجب والعمل والسنة في الحج الظاهر ، وتأويل ذلك في باطن الحج الذي هو قصد إمام الزمان والعمرة التي هي قصد حجته أن من قصد إليهما من أهل البلدان للذين هم غير حضرتهما فهو صحيح عليهم أن يسعوا إليهما معاً سعيًا واحدًا في سفر واحد للاتصال بهما ، وليس عليهم أن يردوا لكل واحد منهما بسفر مفرد لقصد إليه ، ومن كان من أهل حضرتهما ومثلهما مثل الحرم هاهنا فليس له ذلك . وعينه لقربه منهما أن يخص كل واحد منهما بقصد يقصده به وسعى يسعاه إليه ، كما ذلك كذلك يلزم أهل مكة التي بها البيت الحرام الذي مثله مثل صاحب الزمان . كما ذكرنا أن يرد الحج من العمرة ، والذي جاء من قول الصادق عليه السلام أفضل الحج التمتع بالعمرة إلى الحج ، وكذلك هو أيضاً في الباطن أن الأهل والأقربى كلهم قصد إمام زمانه وقد أقام حجته أن يقصدهما معاً ولا يخص بالقصد أحدهما دون الآخر لأن ولايتهما والقصد إلى كل واحد منهما مفروض على جميع العباد كخصص الحج والعمرة في الظاهر عليهم إذا استطعوا ذلك ، لقول الله جل من قائل « وأنتموا الحج والعمرة لله » ، فليس يسعى لقاصد أن يقصد أحدهما دون الآخر ، لا أن يكون كما ذكرنا الإمام لم يقيم بعد حجته فيقصده وحده أو يكونان في موضعين متباينين فيقصد كل واحد منهما في موضعه ، كما يكون كذلك في الظاهر لمن أراد أن يرد الحج أو يرد العمرة فعل ، وسيأتي تأويل الطواف والسعى والحج والعمرة بتام ذلك في موضعه فيما بعد إن شاء الله .

ويتلو ذلك من كتاب الدعائم قول الصادق جعفر بن محمد صلوات الله عليه أنه قال . من تمتع بالعمرة إلى الحج فطواف بالبيت سبعة أشواط وصلى ركعتي طوافه وسعى بين الصفا والمروة سبعة أشواط بيندي بالصفا ويحتم بالمروة فقد قضى العمرة ، فليحطل من إحرامه ويأخذ من أطراف شعره وأظفاره ويبقى من ذلك لما يأخذه يوم محله من الحج ويقيم محلاً إلا أنه ينبغي له أن يكون أشعث أعبر شيئاً بالحرم إذا

كان يقرب وقت الحج فإذا كان يوم التروية أحرم بالحج من المسجد الحرام كما فعل
حين أحرم من الميقات ، ومن ساق الهدى وقرن بين العمرة والحج لم يحلل إذا طاف
وسعى للعمرة لقول الله عز وجل : « ولا تحلقوا رؤوسكم حتى يبلغ الهدى محله »
فهذا في ظاهر الحج هو الواجب على من تمتع بالعمرة إلى الحج أن يفعله ،
وتأويله في الباطن ما تقدم القول به من أن مثل الحج في الظاهر مثل قصد إمام الزمان
في الباطن ، والهيء من كل أقواله للدخول في جملة وبيعته والكون معه وحيث
يأمر بالكون فيه وجعل حج البيت في الظاهر مثلاً لذلك ودليلاً عليه ، وأن مثل العمرة
كما تقدم القول بذلك مثل قصد حجة ولي الزمان وهو ولي عهده الذي يقيمه في
حياته ويصير إماماً من بعده ، وقد ذكرنا أنه متى لم يتم بعد فتل القصد
إلى الإمام إذا كان وحده ولم يتم بعد حجته مثل الحج المفرد في الظاهر ، فإذا
أقام إمام الزمان حجته كان القصد إليهما معاً من الواجب على جميع الناس ،
وذلك في الظاهر مثله مثل من يخرج ليقضي الحج والعمرة في سفر واحد ، فإن ساق
معه هدياً ليقر به فلما الواجب أن يسحر الهدى أو يذبحه ، انتهى بعد الوقوف بعرفة
ومزدلفة ، فمن كان معه هدى فصار إلى مكة بدأ بالعمرة فطاف لها وسعى ، وذلك
قضاء واجب العمرة ويبقى محرماً على سبيل ما كان حتى ينتهي إلى متى ويسحر
هديه فيحل ، لأن الإحلال من الإحرام حلق الرأس وغير ذلك مما يحرم وسيأتي ذكره وقد
قال الله سبحانه : « ولا تحلقوا رؤوسكم حتى يبلغ الهدى محله » وأمثال الهدايا والضحايا
في الباطن أمثال المخالفين ومثل سوقهم إلى المنحر يوم النحر معنى ، فتل يوم النحر في
الباطن كما تقدم القول بذلك مثل خاتم الأئمة وهو صاحب القيمة وإليه يساق
المخالفون الذين لم يستجيبوا لمن قبله من أئمة الحق ، فمن اهتدى إليه وأجاب دعوته
قبل ارتفاع الدعوة كان مثل ذلك مثل ذبح الهدى ونحره في الظاهر الذي يتقرب به
إلى الله جل وعز ، كما تقدم القول بأن مثل الذبح مثل أخذ العهد ، وقد مضى بيان ذلك
ونعما شرحه فيما تقدم ، ومن تخلف عنه إلى أن يقوم بالعقوبة في اليوم الذي ذكر الله عز
وجل : « أنه لا ينفع فيه نصراً لإيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيراً »^(١)
فمن لم يعرفه قبل ظهوره حقيقة معرفته ويستجيب لمن يدعو إليه وينذر به ولم ينفعه
إيمانه إليه إذا قام لأن قيامه هو القيمة التي لا يقبل فيها عمل ، وأمثال الذين يسوقون

المهدي أمثال القائمين بدعوة الحق على مقادير منزل لهم فيها والذي يساق من المهدي
ثلاثة أصناف الإبل والبقر والغنم، وقد ذكرنا أمثالهم فيما تقدم وأن أمثال الإبل أمثال
الانقطاع وأمثال البقر أمثال الحجج وأمثال الغنم الدعاة فمن دونهم من المؤمنين ،
فكل ذي حد منهم يقيم صاحب الحد الذي هو دون حده فالإمام يقيم حجة يكون
إماماً بعده ومثل ذلك الذي يقرب البدنة من الإبل وهو أعلى المهدي وأفضله
وكذلك الإمام أهل الخلق وأفضلهم ومثل قريبها مثل إقامة الإمام من يكون
إماماً بعده يتقرب بذلك إلى الله جل ذكره إذ كان ذلك من القرض عليه أن يسلم
الأمر الذي هو بينه إلى من يقوم به من بعده ولا يخل بذلك عليه ولا بصرف
حده ، ومثل الذي يقرب البقرة مثل الناطق يقيم حجته فيكون أساساً بعده ، والأساس
وهو وصي الرسول يقيم حجته فيكون إماماً بعده ، والإمام كذلك إذا أقام حجته يكون
إماماً بعده ، ومثل الذي يقرب الشاة مثل الحجة يقيم الداعي ، ومثل الذي لا يجد
قرباناً يقربه فيقتصر على ذبيح الحاجة وأشاهها من الحيوان الذي لا يجوز به
الاضحية ولا يكون نسكاً مثل الداعي الذي لم يطلق له أن يقيم داعياً فيقيم من
يجب له أن يقيمه من المأذونين وليسوا في حال دعاة وإنما سبيل المأذونين الكسر
على المخالفين فإذا استجابوا للدعوة الحق تقرب من يستجيب منهم إلى الداعي الذي
يقيمه ليأخذ العهد عليه ، فمن كان عاملاً في دعوة الحق فقله كما ذكرنا مثل
سائق المهدي ، لأنه يأخذ على من استجاب له ويدفع من لم يستجب له إلى أن يبلغوا
إلى خاتم الأئمة ، فإذا قصد أحد من العاملين في دعوة الحق إلى حجة زمانه واتصل
به اتصل بإمام الزمان في حده ذلك من غير أن ينتقل منه إلى غيره ، ولا يتصل
بالإمام إلا بعد اتصاله بالحجة ، لأنه باب الإمام الذي يفتح منه إليه ، فإذا نصبه
الإمام لم يأخذ أحد إلا من قبله ، وذلك مثل البدء بالعمرة قبل الحج ، ومثل اتصال
العاملين في دعوة الحق بإمام زمانهم بعد اتصالهم بحجته في حدهم ذلك مثل قرآن
سائق المهدي بين الحج والعمرة من غير أن يحلوا من إحرامهم ، وكذلك فعل رسول
الله (صلى) وعلى صلوات الله عليه ، ومن كان قد ساق المهدي في حجة الرداع
لما وصلوا إلى مكة اعتسروا وبغوا محرمين على سبيل ما كانوا حتى قضوا الحج ،
وبذلك أمرهم رسول الله (صلى) وقال : « لو استقبلت من أمري ما استقبلت لم أسق
المهدي ولجعلتها متعة » ،

وتأويل قوله هذا أنه لو كان على ما كان عليه أولاً قبل أن يقوم بالدعاء إلى الله لم يستحق الهدى ، لأن مثل سائق الهدى كما ذكرنا مثل العامل في دعوة الحق وقد صار (صالح) من أعظم العاملين فيها ، ومثل من لم يستحق الهدى مثل المستجيبين إلى دعوة الحق غير العاملين فيها ، فإذا اتصلوا بحجة زمانهم لم يتصلوا بعد ذلك بإمامهم حتى ينقلوا من الجسد الذي هم فيه إلى حد الاتصال بالآئمة ، وذلك مثل المنتهين بالعمرة إلى الحج أنهم إذا اعتصموا أطوا من إحرامهم ثم استقبلوا إحراماً ثانياً للحج وإهلالاً به ، وتأويل قول الله عز وجل : « ذلك لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام » فقد تقدم لقول فيه بيان مجمل ، وسيأتي تفسيره إذا انتهينا إليه إن شاء الله .

ويتلو ذلك من كتاب الدعائم قول الصادق جعفر بن محمد صلوات الله عليه : من تمتع بالعمرة إلى الحج وطاف بالبيت سعة أشواط وصلى ركعتي طوافه ، وسعى بين الصفا والمروة سعة أشواط مبتدئ بالصفا ويحتم بالمروة فقد قضى العمرة طيحل من إحرامه ويأخذ من أطراف شعره وأظفاره ، ويبقى من ذلك ما يأخذه يوم محله من الحج ويقم تحلاً ، إلا أنه ينبغي له أن يكون أشعث أغبر شيئاً بالمحرم إذا كان يقرب وقت الحج ، وهذا كان يوم التروية أحرم بالحج من المسجد الحرام كما فعل حين أحرم من الميقات ، ومن ساق الهدى وقرن بين العمرة والحج لم يحل ، لقول الله عز وجل : « ولا تحلقوا رؤوسكم حتى يبلغ الهدى محله » فهذا في الظاهر هو الواجب في ظاهر الأمر على من تمتع بالعمرة إلى الحج ، وتأويل ذلك في الباطن ما قد تقدم القول به من أن مثل العمرة مثل القصد إلى حجة إمام الزمان ، ومثل الحج مثل القصد إلى إمام الزمان ، والعمرة في الظاهر طواف بالبيت وسعى بالصفا والمروة ، كما ذكر الصادق جعفر بن محمد عليه السلام في هذا الباب وإحلال لمن لم يكن معه هدى إذ طاف وسعى ، تأويله قد تقدم القول به من أنه في الباطن مثل الخروج من حد إلى حد ، وهوهاها مثل البلوغ الأول للمحرمين الذي ليس يكون معه إطلاق للبالغ في الدعوة ، ومثل ذلك مثل قوله ، إن أهل من العمرة من المنتهين ينبغي له أن يكون أشعث أغبر شيئاً بالمحرمين ، مثل ذلك في الباطن أن البالغ الذي لم تطلق له الدعوة لا يبين ما علم من التأويل الذي مثله

كما تقدم القول بذلك ، مثل الطيب والزينة ولكنه يبنى من السر والكنيان على مثل ما كان عليه إلى أن يطلق ذلك له ، ومثل قوله أن يبنى من أظفاره ومن شعره ليوم يحله من الحج ، وذلك مثله في الباطن أن هذا البالغ لا يكشف الباطن لغيره حتى يبلغ إلى حد الإطلاق في الدعوة ، ومثل ذلك مثل الإللال من الحج بمنى ، وسيأتي ذكره ، ويتلو ذلك من كتاب الدعائم قول الصادق جعفر بن محمد صلوات الله عليه : ومن أراد أن يفرد الحج لم يكن عليه طواف قبل الحج ، قال وقد روى عن علي بن الحسين عليه السلام أنه أفرد الحج مرة فلما نزل بذي طوى أخذ طريق الثانية إلى منى ولم يدخل مكة ، قال ومن أفرد العمرة طواف وسعى كما ذكرنا وحل وانصرف منى شاء ، فهذا هو الواجب لمن أفرد الحج أو أفرد العمرة في الظاهر وقد تقدم القول بذلك وأنه جائز ، وإن كان الأفضل والمستحب لمن كان من غير الحرم المتمتع بالعمرة إلى الحج كما جاء ذلك وذكر فيما تقدم ، وإنما فعل على ابن الحسين عليه السلام ما ذكره عنه الصادق جعفر بن محمد صلوات الله عليه من إفراد الحج ليعلم الناس أن ذلك يجوز فعله والله أعلم ، أو يكون الوقت قد ضاق عليه فلم يمكنه دخول مكة خوفاً من تواتر الحج ، والله أعلم لأي ذلك أو غيره أفرد حجه ، ولم يكن ليفرد الحج وأفضل في التمتع بالعمرة إليه إلا لعله أوجبت ذلك ، وتأويل ذلك ما قد تقدم القول به أن مثل إفراد الحج في الباطن مثل قصد إمام الزمان وحده إذا لم يكن بعد أقام حجته أو كان نائياً عنه ، ومثل التمتع بالعمرة إلى الحج ، مثل القصد إلى الإمام والحجة معاً إذا كانا بموضع واحد ، ومثل العمرة المفردة مثل القصد إلى حجة الزمان وحده إذا كان مفرداً عن إمام الزمان ، ويتلو ذلك ذكر التقليد والإشعار والتجليل والتلبية : من ساق الهدى فليبدأ بعد الإحرام بتقليده وإشعاره وتجليته وسوقه ، فإذا انتهى إلى البيداء أهل بالتلبية هذا هو الواجب في الظاهر على من ساق الهدى في حج وعمرة أن يقلده بقلادة ويعلق فيها نعلان قد صلي فيها ، فإن ضلعت عن صاحبها عزمها بنعله وإن وجدت ضالته علم أنها هدى ، والإشعار أن يعلن في سنامها من الجحش الأيمن بحديدة حتى يسيل دمها ، والتجليل أن يجلها ثوب فهذا هو التقليد والإشعار والتجليل في الظاهر للهدى إذا سبق في حج وعمرة وكذلك جاء في كتاب دعائم الإسلام القول بما ذكرناه

في هذا الباب أيضاً عن الصادق جعفر بن محمد (صلع) وتأويل ذلك في الباطن ما قد تقدم القول به من أن مثل سوق الهدى مثل سوق القائمين بظاهر دعوة الحق وباطنها من أولياء الله وأسبابهم إذا أمكنهم الله عز وجل في أرضه وأظهرهم على من فيها من عباده، فن استجاب لدعوتهم المستورة أخذوا عليه عهد الله وقد تقدم القول بأن مثل ذلك الذبيح الذي لا يحل أكل ما يذبح من الحيوان إلا به، وكذلك لا يحل المفاتحة بالتأويل إلا بعد العهد ومن لم يستجب لدعوتهم المستورة ودخل تحت حكم أمرهم وطاعتهم في الظاهر دعاهم إمام بعد إمام وذلك مثل سوق الهدى في الظاهر حتى يصيروا إلى خاتم الأئمة في آخر الزمان فيستجيب له أهل الأرض طوعاً وكرهاً، ويكون الدين كما أخبر الله عز وجل كله لله سبحانه، وقد تقدم القول بأن مثله مثل الأضحية الذي فيه ينحر الهدى ويذبح منه ما يذبح وذلك مثل أخذ عهده عليهم أجمعين طائعين ومكرهين ومسلمين ومتسلمين ومثل تقليد الهدى النعال مثل الأخذ على المستجيب إلى ظاهر دعوة الحق في العمل بظاهر الشريعة، وقد تقدم القول بأن مثل العمل مثل الظاهر، وقوله أن يقلدها نعال قد صلى فيها من يقلدها فذلك مثل لأحدهم بظاهر دعوة الحق دون ما يعرفون من ظاهر أهل الباطل والتحكم فيهم لهم وعيهم بذلك ، وقد تقدم القول بأن مثل الصلاة مثل دعوة الحق، فالعمل التي صلى فيها مثلها مثل ظاهر دعوة الحق الذي يجب أن يقام فيمن أذعن لها من موالف أو مخالف في المذهب ، ومثل الإشعار وهو الطعن في ظهور البدن بخديعة إلى أن يسيل دمها مثل إخراج ما في ظاهر أهل الخلاف من الشك ببيان الحجة لظاهر دعوة الحق ، كما ذكرنا فيما تقدم أن إخراج الدم بالذبيح في الظاهر للحيوان الذي يطيب به أكله مثله في الباطن إزالة الشك عن المعاهد بما يلقى إليه من بيان دعوة الحق عند الأخذ عليه الذي مثله مثل الذبيح في الباطن ، فعلى مثل ذلك وبقدرة يكون ما يطعن في ظهور الهدى وما يسيل من ذلك دمها مثل ما يزال عن الواقفين تحت ظاهر الطاعة من الشك في ظاهر علم الشريعة بما يظهر لهم من البيان والحجة في ذلك، ومثل التجليل مثل تركهم على ما هم عليهم من الظاهر إلى أن يستجيبوا لدعوة الحق ، ومثل التلبية مثل الاستجابة لدعوة الحق ، فهذه جملة من القول في التقليد والإشعار والتجليل للهدى والتلبية ، وسيأتي بعد هذا بيان

ذلك وتمام شرحه إن شاء الله فافهموا أيها المؤمنون معالم ظاهر ديسكم وباطنه . وأقيموا حدود ذلك ظاهراً وباطناً ، أمانكم الله على ذلك وقواكم عليه وصلى الله على محمد نبيه وعلى الأئمة الهداة من ذريته وسلم تسليماً وحسبنا الله ونعم الوكيل .

المجلس الثالث من الجزء العاشر

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله بحق الحق بأوليائه وجاعل المنفى لهم على أعدائه ، وصلى الله على محمد النبي خاتم أنبيائه وعلى علي وصيه وعلى الأئمة من ذريته وأبنائه .

ثم إن الذي يتلو ما قد تقدم القول به من تأويل مناسك الحج مما في كتاب دعائم الإسلام قول الصادق جعفر بن محمد صدوات الله عليه أنه قال في قول الله عز وجل : « ومن يعظم شعائر الله فإنها من تقوى القلوب لكم فيها منافع إلى أجل مسمى ثم عملها إلى البيت العتيق » . قال هو الهدى بعظمها قال الصادق جعفر بن محمد (صلح) إن احتاج إلى ظهورها ركبها من غير أن ينف عليها إن كان لها لين حلها حللاً لا ينهكها به ، فهذا هو الواجب فيها يسوق الجميع من الهدى في الظاهر ، وتأويل ذلك في الباطن أن شعائر الله في الظاهر فيما فسر أصحاب اللغة هي مناسك الحج أي علاماته وأحدتها شعيرة ، وقالوا والشعيرة أيضاً البنية التي تهدي إلى بيت الله عز وجل ، وجمعها شعائر ، والشعائر في اللغة العلامات ، ومن ذلك الشعار في الحرب الذي ينادى به لأنه علامة بينهم ، فالهدى أجاب الصادق عنه عليه السلام أن الشعائر البدن خاصة دون غيرها من شعائر الحج أي علاماته ، فالبدن أيضاً التي تهدي في الحج من علاماته وتأويل قوله في المنافع التي ذكرها الله عز وجل في البدن التي تهدي من ركبها واحتلالها إذا احتاج إلى ذلك ساقها من غير أن يضربها فهو ما قد تقدم القول به من أن مثل الهدى الذي يساق إلى البيت مثل المخالفين في المذهب الذين قد دخلوا تحت حكم إمام الزمان وطاعته في جملة رعاياهم يرعاهم ويسوقهم كذلك إمام إلى إمام ، ويستجيب منهم القوم بعد القوم حتى يبلغ الدين لم يستجيبوا إلى خاتم الأئمة ، ومثله مثل البيت العتيق وهو أيضاً مثل لكل إمام ، فمن استجاب لدعوته وأخذ عليه عهد كان مثله مثل ما ذبح من الهدى

وقد تقدم القول بأن الذبح مثله مثل العهد وما يراق من الدم عنه شبه مثل إزالة الشك عن المعاهد ، فما احتاج إليه من يسوقهم من الأئمة وأسبابهم من الانتفاع بهم والأخذ لما يجب من أموالهم استمع بذلك وأحده من حقه منهم من له ذلك غير مضر بهم ولا يحذف هم به ، وأما تأويل جملة شعائر الحج التي هي شعائر الله إلى ذكرها عر وجل في كتابه ونسبها إليه ، فهي كذا ذكرنا من قول أصحاب اللغة مناسك الحج ومعالمه ومواقفه ، كما قال حل من قائل : « إن الصفا والمروة من شعائر الله »^(١) وقال : « فاذكروا الله عند المشعر الحرام » يعنى موقف المردلة ، وهذه المواقف والمعالم في الباطن أمثال باطنة معظم الله سبحانه من ذلك ما ظهر وما بطن ، كما كذلك يكون كل ممدوح أو حلال في الظاهر ممدوحاً كذلك أو حلالاً في الباطن ، وكل مذموم أو حرام في الظاهر مذموماً كذلك أو حراماً في الباطن ، وسيأتى ذكر أمثال الشعائر عند ذكر المشاعر إن شاء الله .

ويتلو ذلك ما جاء عن الصادق جعفر بن محمد (صلح) أنه قال في الهدى يعطف ويكسر قال ما كان في نذر أو جزاء فهو مضمون ، عليه فداؤه وإن كان تطوعاً فلا شيء عليه . وما كان مضموناً لم يأكل منه إذا بحرته ويتصدق به كله ، وما كان تطوعاً أكل منه وأطعم وتصدق . فهذا هو الواجب في ظاهر الحكم في الهدى الذي يسوقه الحجيج لينحرره بمضى . وتأويل ذلك في الباطن ، وقد تقدم القول به من أن مثل الهدى الذي يساق في الحج مثل الدين هم في حكم أهل دعوة الحق ممن لم يستجب بعد إليها ولم يؤخذ عليه ميثاقها . فيكون من جملة أهلها وأهل هذه الطبقة على صروب في أحوالهم ، فمنهم الناصر لشارد عن الحق لا يصغى إليه ولا يميل نحوه ، ومنهم من يبحث عنه ويفحص عن عنده ويسأل عن أسبابه ، ومنهم من قد أصغى إليه وقرب من الدخول في جملة أهله وعمل في الظاهر بعض المعاملة وكوسر بالاحتجاج عليه والبيان له ، فمثل هذا الضرب منهم مثل الموجوب من الهدى ، والموجب منه ما أشعر وقلد وجلل . وقد تقدم القول ببيان ذلك والمضمون من الهدى ما كان في نذر أو جزاء عن صيد أو تمتع بالعمرة إلى الحج ، وسيأتى بيان ذلك وشرحه وأمثاله في الباطن في باب الجزاء عن الصيد والنذر والتمتع ، فيما يأتي

بعد هذا إن شاء الله وجملة القول في ذلك أن النذر في الهدى هو أن يجعل المرء على نفسه نذراً أن يهدي هدياً ما كان من الهدى من الإيل والبقر والنم ، ويسمى ذلك إن شئ الله عليه أورد غائبه أو فعل به أو بأحد من من خاصته شيئاً من الخير ففعل الله عز وجل ذلك له فعليه أن يتي بذلك النذر كما كان يجعله على نفسه مما لا يجوز له ويقدر عليه ، وقد مدح الله عز وجل فاعلى ذلك فقال : « يوفون بالنذر ويخافون يوماً كان شره مستطيراً » وقال : « وما أنفقتم من نفقة أو نلتم من نذر فإن الله يعلمه » فإن نذر في معصية فلا شيء عليه ولا يأتي المعصية ، وذلك مثل أن يقول : إن قلت فلاناً أو زنت بفلانة أو قشرت على مال حرام أو ما كان من المعاصي فعل كذا نذراً ، فلا يفعل ذلك ولا نذر عليه فيه فعله أو لم يفعله . ومثل ذلك في باطن الهدى على ما قلنا من القول فيه أن يجعل المرء على نفسه في الطاعة على ما قلنا ذكره أن يبلغ مؤثماً إلى حد من حدود الإيمان بسعيه له في ذلك وإتفاهه عليه من ماله فلذلك يلزمه أن يعمل على ما أوجب على نفسه إذا فعل الله له من الخير ما نذر أن يفعل ذلك له ، وأما ما كان من الأجزاء في ظاهر الهدى وهو ما يجزى به من أصاب صيداً وهو محرم ، من أن يهدي مثله من النعم ، وما يجب على من أهدى شيئاً من حبه أو تعدى ما أمر به في إسراره من الهدى من نحو ما قال الله جل من قائل : « فمن كان منكم مريضاً أو به أذى من رأسه فهدية^(١) من صيام أو صدقة أو نسك » وسبأني ذكر ذلك بعد هذا في موضعه إن شاء الله . ومثل ذلك في الهدى الباطن ما يجب على من فاتح بالباطن قبل أن يطلق له ذلك وهو في حال المحرم ، أو أهدى شيئاً من حدود الواجب عليه في حين قصده إلى إمام زمانه أو تعدى شيئاً مما يهزم به في ذلك فعليه في الباطن أن يسعى بنفسه وماله في أن يرق مؤثماً إلى حد من حدود الإيمان بقدر ما يلزمه في ذلك ، وسبأني ذكر ذلك والواجب فيه في موضعه بعد هذا إن شاء الله ، وأما الهدى المنفعة في الظاهر وهو على من تمتع بالعمرة إلى الحج لقول الله عز وجل : « فمن تمتع بالعمرة إلى الحج فما استيسر من الهدى » وباطن ذلك ما قد تقدم القول به من قصد إمام الزمان وحجته في مسير واحد ، ومن فعل ذلك كان عليه أن يسعى فيها تبسر من إرقاء مؤمن إلى درجة

من درجات الإيمان بنفسه وماله ، فهذه حملة من القول في معنى الهدى الواجب في
الظاهر والباطن . وهدى التطوع في الصاهر هو ما يتطوع المرء به في غير واجب
عليه منه فيسوق في حجه أو عمرته أو يرسل مع غيره هدياً ينحر ما كان من إبل
أو نقر أو غنم ، وتأويله في الصاهر أن يتطوع المؤمن بعون المؤمنين من
المستجيبين والواصبين إلى دعوة الحق بنفسه وماله في إرفاقهم من درجة من درجات
الإيمان إلى ما فوقها والذي جاء في لظاهر أن من اكسر هديه و عطب
صمن ما كان منه موجباً فضائه ذلك أن يهدى مكانه غيره إن استطاع ذلك وإن لم
يستطع فهو عليه دين مضمون . إلى أن يستطيعه ، وما كان من ذلك تطوعاً
فالخير له فيه إن شاء أهدي غيره مكانه وإن لم يفعل ذلك فلا شيء عليه .
ومثل ذلك في الباطن أن من وجب عليه أن يبلغ مستجيباً أو مؤمناً إلى درجة من
درجات الإيمان وأخذ له في السعي في ذلك فرجع من فعل ذلك له عن الإيمان ،
وذلك مثل هلاك الهدى أو دخلت عليه فتنة أو صلالة قصرت عن بلوغ ما أراد
أن يرقيه إليه وذلك مثل كسر الهدى أن على من وجب ذلك عليه أن يستقل مثله
في آخر ويدع من حل ذلك له ، ولا تجزئ عنه ما قد كان فعل به في ذلك
إذا لم يكن أكنه له وإن كان إنما فعل من ذلك به ما فعله وأحد فيه له تطوعاً
من غير واجب عليه فأصابه ما أصابه من ذلك فلا شيء على من أراد به ذلك من
الجزاء ، إلا أن يريد التطوع به في آخر ، وأما قوله إن ما كان مضموناً من
الهدى فنحره لم يأكل منه وعليه أن يتصدق بجميعه ، وإن ما كان تطوعاً أكل
منه وأطعم وتصدق إن شاء فهذا هو الواجب في الهدى الطاهر ، وتأويل
ذلك ومثله في الباطن أنه إن فعل ذلك بمستجيب أو مؤمن في واجب عليه شيئاً
من نحو ما قلنا ذكره لم يكن له أن يأخذ ممن فعل ذلك به ولا من أحد بسببه
عوضاً بوجه من الوجوه ، ولا أن يقلل منه على ذلك جزاء لأنه إنما فعل واجباً قد
وجب عليه ، فإن فعل ذلك تطوعاً فجزاءه من فعل ذلك به مجزاء لم يكن عليه
إن قبل ذلك منه شيء .

ويتلو ذلك من كتاب دعائم الإسلام ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وآله
من أنه لما أشرف على البيداء في حجة الوداع أهل بالتلبية ، والإهلال رفع الصوت

فقال لبيك اللهم لبيك لبيك لا شريك لك لبيك إن الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك لم يزد على هذا ، وقد جاء عن أهل البيت صلوات الله عليهم أنهم زادوا على ذلك فقال بعضهم بعد ذلك لبيك ذا المعارج ، لبيك داعياً إلى دار السلام ، لبيك غفار الذنوب ، لبيك مرهوباً ومرغوباً إليك ، لبيك ذا الجلال والإكرام لبيك ، إله الخلق ، لبيك كاشف الكرب ، ومثل هذا كثير ولكن لا بد من الأربع الكلمات التي لبي بها رسول الله صلى الله عليه وآله وهي السنة وأصل التلبية ، وما زيد عليها فهو من ذكر الله وتعظيمه وفي ذلك فضل ، ومن جعفر ابن محمد صلوات الله عليه أنه قال : وأكثر من التلبية في دبر كل صلاة مكتوبة أو نافلة ، وحين ينهض بك بعيرك ، وإذا علوت شرقاً أو مبعطت وادياً أو لقيت ركباً أو استيقظت من نومك وبألسحار على ظهر كنت أو على غير ظهر من بعد أن تحرم ، ويلبي من تمتع بالعمرة إلى الحج حتى يرى البيت فإذا رأى البيت قطع التلبية وأقبل على التكبير والتهليل ثم إذا خرج إلى منى أحرم من المسجد الحرام ولبي حتى يروح إلى الموقف يعرفه ، فهذه هي الواجب في التلبية في الظاهر ، وتأويل ذلك في الباطن أن معنى التلبية في اللغة الإجابة ، قال أصحاب اللغة التلبية الإجابة ، يقول لبيك معناه قريباً منك وطاعة ، لأن الألباب قالوا القرب فأدخلوا الباء لكي لا يتغير المعنى ، لأنه لو قال لبيك صار من اللب وتقول ألبت من المكان إذا أقمت به ولبث ثم قلبوا الباء الثانية إلى الباء ، فلما كانت التلبية الإجابة والقرب والطاعة كان ذلك كذلك في تأويل الحج الباطن الذي هو كما ذكرنا قصد إمام كل زمان وهذه استجابة لدعوته وقرب منه وطاعة له ، فعل القاصد إليه أن يعتمد ذلك وينويه وذلك مثل ظاهر التلبية في الحج الظاهر ، وتأويلها والمراد بها في الحج الباطن ، ومعنى تكرار التلبية أربع مرات وهو قوله لبيك اللهم لبيك لبيك لا شريك لك لبيك إن الحمد والنعمة لك هو أن يعتمد المستجيب طاعة الله وطاعة رسوله وطاعة إمام زمانه وطاعة حجة في الظاهر والباطن والسر والإعلان لقول الله جل من قائل : « أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم » (١) وهذا أقل ما تم به الطاعة ولا يجزى ما دون ذلك من الطاعة ، لا يجزى طاعة الله دون طاعة

الرسول ولا طاعة الرسول دون طاعة ولاية الأمر ، لأن الله سبحانه قرن ذلك ووصله وأكمله وأوجب جميعه على جميع عباده ، والذي جاء مما ذكرناه من الزيادة في التلبية على الأربع تلبيات التي هي أصل التلبية وهي قولهم لبيك ذا المعارج لبيك داعياً إلى دار السلام لبيك عمار الذنوب لبيك مرهوباً ومرغوباً إليك ، لبيك ذا الجلال والإكرام لبيك إله الخلق لبيك كاشف الكرب ، فذلك سبع تلبيات ومثلها في الباطن الاستجابة والإقرار بالسبعة النطقاء والسبعة الأئمة الذين يتعاقبون الإمامة سبعة بعد سعة بين كل ناطقين ، فمن اقتصر على الأربع تلبيات اكتفى بهن ، وهي التي جاءت به السنة وقد ذكرنا مثلها في الباطن وأنها الاستجابة والطاعة لله وللرسول ولإمام الزمان ولحقته ، وطاعتهم تجمع الإقرار بمن ذكرنا من النطقاء والأئمة لأنهم بذلك يأمرون من أطاعهم ، وأما ما جاء من الأمر بالإكثار من التلبية فكذلك يؤثر أيضاً بالإكثار من مثلها في الباطن الذي هو الاستجابة لولي الزمان وطاعته وما جاء من الأمر بالتلبية في دبر كل صلاة مكتوبة ونافلة فذلك الاستجابة لكل دعوة من دعوات الحق واجبة ومتطوع بها ، ومن ذلك قول الله جل جلاله : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ ﴾^(١) فواجبة على المؤمنين أن يستجيبوا لكل دعوة لأولياء الله ، وقد ذكرنا أن الصلاة مثلها في الباطن مثل دعوة الحق ، وأما الأمر بالتلبية إذا علا شرفاً أو هبط وادياً أو نزل ركباً أو استيقظ من نومه وبالأشجار فذلك يجب في الظاهر أن تستعمل التلبية في الحج الظاهر في هذه الأوقات ، ومثل ذلك في الباطن استجابة المستجيب واعتقاد الطاعة لولي زمانه إذا قصد إليه في الظاهر ، ومثله مثل الظهور على الشرف وفي الباطن ، ومثله مثل الهبوط في الوادي ومثل لقاء الركب مثل لقاء المؤمنين ، ومثل مطاباهم مثل دعائهم الذين يحملونهم على دين الله ، فإذا أتى المستجيب عند قصده إمام زمانه المؤمنين أظهر لهم ما قصد له وذلك مثل التلبية على ما قلنا ذكره ، وأما أمره بالتلبية عند اليقظة من النوم فقد ذكرنا أن مثل النوم مثل العملة ، فإذا خفل المستجيب عن اعتقاد ما ذكرناه أنه يجب عليه عند قصده إلى إمام زمانه تلافى نفسه فاستعمل ذلك ، والتلبية

بالأسفار مثلها مثل إظهار المستجيب أمره إذا قصد إمام زمانه عند قيام المهدي وقد ذكرنا أن مثل دعوته مثل صلاة التجر لأنه لما ظهر صلوات الله عليه سقطت التقية فظهر الدين ولم يخف من قصد إلى دعوته فيخفى نفسه ، ومثل التلبية على طهر مثل الاستجابة والطاعة بعد الدعوة ، ومثل ذلك على غير طهر مثلها قبل الدعوة ، وقد ذكرنا أن الطهارة مثلها مثل دعوة الحق فن صار إليها طهر ، فافهموا أيها المؤمنون فهمكم الله وعلمكم ووفقكم للعمل بما يرضيه منكم ، وصلى الله على محمد نبيه وعلى الأئمة الطاهرين من ذريته وسلم تسليماً وحسبنا الله ونعم الوكيل .

الجلس الرابع من الجزء العاشر

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله حمد من عرف الحمد فأخصه لمستحقه وصلى الله على محمد نبيه وعلى الأئمة من ذريته خير خلقه ، ثم إن الذي يطلو ما قد تقدم من القول في تأويل مناسك الحج من كتاب دعائم الإسلام ، ذكر ما يجب على المهرم في حال إحرامه وما يلزمه إذا أتى ما يحرم عليه ، قال الله جل ذكره : الحج أشهر معلومات ، فمن فرض فيهن الحج فلا رفث ولا فسوق ولا جدال في الحج^(١) وقال : ولا تقتلوا الصيد وأنتم حرم ومن قتله منكم متعمداً فجزاء مثله ما قتل من النعم ، وقال جل ثناؤه : أحل لكم صيد البحر وطعامه متاعاً لكم وللسيارة وحرم عليكم صيد البر ما دمتم حرماً^(٢) فالأشهر المعلومات التي ذكرها الله عز وجل شوال وذو القعدة وعشرة أيام من ذي الحجة ، فيها يفرض الحج من أرواده في الظاهر ، وتأويل ذلك في الباطن ما قد تقدم القول به من أن مثل الحج في التأويل الباطن مثل طلب الإمام ، لأن الله عز وجل قال وهو أصدق القائلين : والله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلاً ومن كفر فإن الله غني عن العالمين^(٣) وقال رسول الله صلى الله عليه وعلى آله : من مات وهو لا يعرف إمام زمانه مات ميتة جاهلية ، والجاهلية كفار ، فترك الحج لمن قدر عليه في الظاهر

(٢) سورة المائدة : ٩٦

(١) سورة البقرة : ١٩٧

(٣) آل عمران : ٩٧

والباطل كهر وفرض الحج في الظاهر للإحرام والتلبية ، وفرضه في الباطن طلب إمام الزمان وإحاطة دعوته واعتقاد صدقته واتباع أمره والدخول في جملة أوليائه ، والرفق في الظاهر الجماع . ومن فرض الحج لم يحل الجماع في الظاهر ، وتأويل ذلك في الباطن أن من فرض الحج في الباطن على ما قدمنا ذكره لم يجوز له أن يفتح أحداً بعلم الباطن ، وقد تقدم بقول بأن مثل المفاتحة مثل الجماع ، والفسوق الخروج عن طاعة الله وطاعة أوليائه ، وحدث لا يحل ولا يجوز في ظاهر ولا باطن ، والجدال ليس من شعائر الحج ولا من معاملته ولا مما يؤثر به من أوجبه وفرضه ، وإنما الواجب في ذلك التلبية ، وذكر الله عز وجل فذلك هو الواجب في ظاهر الحج ، وكذلك لا يسمى لمن سعى بطلب إمام زمانه وتمسك به أن يجادل أحداً حتى يؤذن له في ذلك ويعرف ما يجادل به . فأما قتل المحرم لصيد قتله في الباطن مثل من فاته العلم الباطن وهو محرم ، وقد ذكرنا ذلك فيما تقدم وسوف يأتي ذكر ذلك بتمامه ، والواجب على من فعله عند ذكر جزاء الصيد إن شاء الله

ويتلو ذلك من كتاب الدعائم ما جاء عن أهل البيت صلوات الله عليه أن المحرم ممنوع من الصيد والجماع والطيب ولمس الثياب المخيطة وأخذ الشعر وتقليم الأظفار ، وقد تقدم ذكر تأويل كل ذلك وبينه في الباطن .

ويتلو ذلك أن من جامع متعمداً بعد أن أحرم وقبل أن يقع بعرفة فقد أفسد حججه وعليه الهدى والحج من قابل . وإن كانت المرأة محرمة وطاوعته فعلها مثل ذلك وإن استكرهها أو أنماها بائنة أو لم تكن محرمة فلا شيء عليها ، فهذا في الظاهر هو الواجب على من أحرم بالحج . وتأويله في الباطن ما قد تقدم القول به من أن مثل المحرم بالحج في الظاهر مثل المستجيب إلى دعوة الحق ما لم يؤذن له في المفاتحة والكلام بما سمعه من علم باطن الشريعة ، فقتله مثل المحرم والممنوع مما منع منه من لصيد الذي مثله مثل المفاتحة بعلم الباطن ، وتقدم القول أيضاً بأن المفاتحة بعلم الباطن مثلها في الباطن مثل الجماع . وأن مثل المفاتحة بها مثل الرجل ومثل المستمع المستفيد منه ذلك مثل المرأة من فعل ذلك قبل أن يطلق له فيه فقد أفسد ما صار إليه من دعوة الحق التي مثلها مثل الحج ، وعليه أن يستقبل ذلك مبتدئاً له ، وذلك مثل ما وجب على من جامع بعد أن أحرم من الحج من قابل ، ومثل

الهدى الذى يجب عليه هو أيضاً ما قد تقدم نقول به من أن من أتى شيئاً فى الباطن يجب فى مثل الهدى فى الظاهر كمن عليه أن يعبر بنفسه وماله فى خلاص مؤمن وإرقائه من درجة إلى درجة من درجات الإيمان ، والذى جاء من أن على المرأة فى ظاهر الحكم التى تجامع وهى محرمة مثل ما على الرجل الذى يجامعها وهو محرم ، فذلك كذلك فى الباطن على المستمع ممن يفاتح بعلم تأويل الباطن لم يؤذن لها فى ذلك من المستجيبين إذا أصغى إلى حديث وسمعه ممن يفاتحه به ، وذلك مثل مطاوعة المرأة الرجل على الجماع وهما محرمان فى ظاهر الحج ، والذى جاء من أنه إن استكرهها أو أتاها وهى نائمة ، أو لم تكرر محرمة فلا شيء عليها فذلك كذلك فى الظاهر ، ومثله فى الباطن أن مثل المستكرهة بالوطء فى الظاهر مثل الذى لا يصغى إلى قول من يفاتحه بعلم التأويل ولا يريد سماعه منه ولا يقبل عليه ، فإذا خاطبه المخاطب بذلك على مثل هذا وهو معرض عنه لم يكن على من حوطف بذلك شيء وعلى الذى يخاطبه به ما ذكرنا مما يترجمه فى ذلك ، ومثل الذى يأتي المرأة وهى نائمة وهما محرمان وأنه ليس على المرأة فى ذلك شيء ، فتأويل ذلك فى الباطن ما قد تقدم القول به من أن مثل النجوم مثل الغيمة ، وإذا خاطب المخاطب بعلم التأويل عاملاً عن مخاطبته أو ناسياً لذلك أو جاهلاً به ، فذلك كله مسيله سبيل المعلة ولا شيء على من حوطف بذلك ، والذى جاء من أن المحرم إذا وطئ زوجته وهى غير محرمة لم يكن عليها شيء ، كذلك القول فى ذلك فى الباطن أن المحرم إذا فاتح بعلم التأويل غير محرم لم يكن على المستمع حديث شيء وعلى المفاتح ما يجب فى ذلك خاصة ، ويتلو ذلك ما جاء عن الصادق جعفر بن محمد صلوات الله عليه أنه قال إذا وطئ المحرم امرأته دون الفرج فعليه بدنة وليس عليه الحج من قابل ، فهذا فى الظاهر كذلك يجب ، ومثله فى الباطن ما قد تقدم القول به من أن مثل الفرج مثل الإذن فإذا رمز الرامز وهو محرم بتأويل الباطن من غير أن يلفظ به فيسمعه منه من يخاطبه به لم يكن عليه فى ذلك أن يستقبل الدعوة ، كما يكون عليه إذا خاطب بذلك خطاباً وعليه أن يسمى فى خلاص مؤمن وإرقائه من درجة إلى درجة من درجات الإيمان ، وذلك مثل الهدى كما ذكرنا ، ويتلو ذلك ما جاء عن أمير المؤمنين على صلوات الله عليه أنه قال : المحرم لا ينكح ولا ينكح ، وإن نكح فنكاحه باطل ، فهذا فى ظاهر

الحكم كدست . ومثله في الباطن ردواحي المفيد والمستفيد منه في التأويل . وذلك لا يجوز للمحرمين في الباطن وهم الذين لم يطلق هم الكلام في التأويل . ويتبين ذلك ما جاء عن علي صلوات الله عليه أنه قال . إذا بشر المحرم امرأته فأمنى فعليه دم . وإن قبلها فأمنى فعليه حرور . وإن نظر إليها شهوة وأدام النظر فأمنى فعليه دم . وإن لم يتعمد النظر فأمنى فلا شيء عليه . فهذا هو الواجب في ظاهر الحكم على المحرم في الظاهر . وتأويل دست في الباطن قد تقدم لقول به من أن مثل المحرم في الباطن مثل الممسوع من الكلام في التأويل . حتى يطلق له ذلك . وأن مثل المفيد مثل الرجال ومثل المستفيد مثل النساء ومثل الجماع في الظاهر . مثل المتاعبة يعلم الباطن . ومثل لإيران مثل إصهار التأويل . ومثل المباشرة ما هما مثل التعريض في القول والرمر والإشارة بعم التأويل . فلا فعل ذلك المحرم في الباطن فبدأ منه ما يكون إصهاراً لذلك كان مثله مثل الإنزاع فعليه أن يسعى في إرقاء مؤمن من درجة من درجات الإيمان إلى ما فوقه على ما قدما ذكره . ومثل الباطن إلى امرأته شهوة في الظاهر مثل الباطن إلى من يريد أن يعانجه بالباطن نظر من يريد ذلك ويشتهي فإن فعل دست وحب مثل دست عليه وذلك مثل الدم . وقد تقدم لقول بأن مثل إرادة النداء مثل إزاله الشك . ودست يكون في كل حد من حدود المعرفة . ومثل من نظر إلى امرأته لغير شهوة فأمنى مثل من لم يرد المتاعبة ولا قصد إليها فهدوت بغير إرادة منه لذلك ولا قصد به فلا شيء في ذلك عليه . ومثل القبلة في الباطن مثل القصد إلى سب من أسباب المتاعبة والأحد فيه كالمعارضة به وأشاه ذلك . كما أن القبلة في لظاهر سب مما يتسبب به إلى الجماع . ومثل المني الذي يدر من ذلك مثل ما يدر ممن قصد سباً من أسباب المتاعبة منها من ذكر التأويل . والجور أعظم ما يتسبب به وأكثره دعماً . من فعل مثل هذا كان عليه أن يرقى مستجماً إلى أعلى درجات المستجيبين ودست حد البلوغ بعينه في ذلك بنفسه وماله . ويتبين ذلك من كتاب دعائم الإسلام قول الصادق جعفر بن محمد صلوات الله عليه أنه قال في المحرم يحدث نفسه بالشهوة من النساء فيمنى قال لا شيء عليه . قيل له فإن هو عبث بذكره فأعظ فأمنى قال هذا عليه ما على من وطئ . وهذا في الظاهر هو الواجب على المحرم بأصح الظاهر . وتأويله في الباطن أن من حدث نفسه بشيء من علم التأويل ممن لم يؤذن له في القول به قدر ذلك على لسانه

من غير قصد إليه فلا شيء في ذلك عليه ، فإن استعمل القول في ذلك لفظاً بلسانه فأسمع غيره فعلية ما ذكرنا أن مثله مثل الدم في الظاهر ، وقد تقدم القول بأن الذكر في الباطن مثله مثل النسان .

ويتلو ذلك ما جاء عنه عليه السلام أنه قال في المحرم يرفع امرأته على الدابة أو يعدل عليها ثيابها أو يمساها من فوق ثيابها فيما يصلح من أمرها فيمنى أنه إن فعل ذلك لشهوة فعلية دم ، وإن فعل ذلك لغیر شهوة فلا شيء عليه ، فهذا في الظاهر هو الواجب على من فعل ذلك وهو محرم في ظاهر الحج ، وتأويله في الباطن ما قد تقدم القول به من أن أمثال الدواب المركوبة في الظاهر أمثال القائمین بلحوة الحق في الباطن من الدعاء وغيرهم ، وأن أمثال الثياب مثل ظاهر علم الشريعة ، فإذا قصد المفاتيح وهو محرم في الباطن بالمفاتيح بالقول من يريد به القصد إلى من يدعو أو يرقيه إلى درجة من درجات الدين إن كان قد دعى مرغبه في ذلك وخاطبه عليه فيدر منه في ذلك قول باطن لم يقصد إليه أو خاطبه في ظاهر أمر الدين وذلك مثل ما جاء من تعديل الثياب على المرأة فيدر منه في القول بذلك كلام من التأويل لم يقصده فلا شيء عليه في ذلك ، فإن قصد ذلك في الوجهين وذلك مثل ما قيل في الظاهر أنه إن فعل ذلك لشهوة فعلية ما ذكرنا أنه مثل الدم الذي يجب في الظاهر على من فعل ذلك

ويتلو من كتاب الدعائم ما جاء عن أبي جعفر بن محمد بن علي بن الحسين صلوات الله عليهم أنه قال في الجحدال يعني الذي نهى الله عز وجل عنه في الحج بقوله : « فلا رفث ولا فسوق ولا جدال في الحج » فحليل في ظاهر التأويل الرفث الجماع ، والفسوق الخروج من الحق إلى الباطل ، وذلك من قولهم فسقت البيضة إذا خرجت عن قشرها ، والجحدال : لا واقه وبلى واقه ، قال أبو جعفر عليه السلام فإذا جادل المحرم فقال ذلك ثلاثاً فعلية دم ، فهذا هو الحكم في ظاهر الحج ، وتأويل ذلك ما قد تقدم القول به من أن مثل الجماع في الباطن مثل المفاتيح بتأويل الباطن وقد تقدم القول بما يجب على من فعل ذلك ، ومثل الفسوق في الباطن مثل الخروج عن أمر أولئك الله أو عن أمر من أقاموه لأمر ما من أسبابهم ، فنهى الله عز وجل عن ذلك في الظاهر والباطن ، والجحدال في الظاهر الجادلة في الدين ،

وليس ذلك من شعائر الحج والظاهر ، وهو في الباطن المجادلة بالباطن ، فمن فعل ذلك وهو محرم في الباطن كان عليه دم في الباطن ، وقد ذكرناه .

ويتلو ذلك من كتاب الدعائم قول أبي جعفر بن محمد عليه السلام أنه قال في قول الله عز وجل : « ولا تحلقوا رؤوسكم حتى يبلغ الهدى محله » فمن كان منكم مريضاً أو به أذى من رأسه فهدية من صيام أو صدقة أو نسك » قال : إذا حلق المحرم رأسه جرى بأي ذلك شاء هو مخير ، فالصيام ثلاثة أيام ، والصدقة على ستة مساكين ، لكل مسكين نصف صاع ، ونسك شاة ، فهنا في ظاهر الحج هو الواجب على من حلق رأسه فيه وهو محرم ، وتأويل ذلك في الباطن ما قد تقدم القول به من مثل المحرم في الحج انظاهر مثل المعاهد الذي لم يؤذن له بعد في الكلام بما سمعه من تأويل الباطن ، وأن مثل الرأس مثل الرئيس الذي يأخذ من دونه عنه أمر ديه ، ومثل الشعر مثل ظاهر العلم ، ومثل حقه عن الرأس مثل كشف الباطن بإزالة الظاهر عنه ، ومثل ذلك من كشف الباطن لغيره وهو محرم في الباطن مجموع من ذلك ، فعليه مثل ما أوجب الله عز وجل في كوكب في الظاهر على من حلق رأسه وهو محرم في الحج الظاهر هدية من صيام أو صدقة أو نسك ، ومثل ذلك في الباطن ما قد تقدم القول به من أن مثل الصيام في الباطن مثل السر والكنان ، ومثل الصدقة مثل إبلاغ العلم وإفادته من يجب له أن يؤدي إليه ويستفيده ، ومثل النسك وهو الذبيح إزالة الشك الذي مثله مثل الدم الفاسد ، ومثل قول الصادق جعفر بن محمد عليه السلام في تفسير الواجب في ذلك في الظاهر أن الصوم في ذلك ثلاثة أيام ، فمثل ذلك في الباطن أن من كشف أمر رئيسه في الدين الذي يستفيد منه علم التأويل كان عليه أن يسعى في إرقاء ثلاثة من المؤمنين إلى حد السر والكنان ، وذلك لإطلاعهم على حد الكتمان صد ما يفانحون بما يجب كتمان من التأويل الباطن أو إرقاء ستة من المؤمنين إلى حد يفادون فيه ما لم يكونوا سمعوه من التأويل ، وذلك مثل الصدقة على ستة مساكين أو إرقاء مؤمن إلى حد من حدود الإيمان يزيل عنه الشك وذلك كما تقدم القول به مثل النسك الذي هو ذبيح شاة ومثل إرقاء دم الشاة مثل إزالة الشك عن المؤمن الذي هو في الباطن مثل الشاة كما جاء فيما تقدم ذكره أن الغنم أمثال المؤمنين ،

ذكورهم أمثال ذكورهم وإناتهم أمثال إناتهم ، وذكرنا أن ذلك كذلك جرى في لسان العرب في التمثيل ، فيفعل من وجب ذلك عليه أي الثلاثة شاء يسعى في ذلك بنفسه وماله هو مخير في ذلك كما جاء التخيير في مثله في الظاهر . وأما تأويل الصاع فقد تقدم القول به في باب الركاة وإن مثل الصاع مثل الذي يلي قصص أعمام المؤمنين من الدعاة وغيرهم ، فله مثل الصاع الذي يكال به ويعتبر به المكيل ويعيه ويحويه ، ومثل نصف الصاع الذي جاء ذكره في هذا الباب مثل المأذون الذي هو السبب إلى الداعي يكاسر له المخالفين ، فإذا قطعهم بحجة الحق واستجابوا لدعوة أولياء الله حلهم على الداعي ، فكان الذي يجب أن يفعله من اختار مثل إطعام ستة مساكين في الظاهر أن عليه أن يمتنع لستة من المؤمنين بسعيه وماله ما لم يكتروا يعلمونه من العلم الذي يجري على أيدي المأذونين . وأمثال الذين يستفيدون ذلك من المؤمنين أمثال المساكين الذين يستفيدون من الصدقات . وقد تقدم البيان في ذلك فيما تقدم ، فاعلموا أيها المؤمنون علم التأويل وباطن الدين فهمكم الله وعلمكم وأعانكم على حفظ ما استحضركم ، وصلى الله على محمد نبيه وعلى الأئمة الهداة من ذريته وسلم تسليماً وحسبنا الله ونعم الوكيل .

الجلس الخامس من الجزء العاشر

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله مستحق الحمد وأهله وصلى الله على محمد نبيه وعلى الأئمة من آله ، ثم إن الذي يتلو ما تقدم ذكره مما جاء في كتاب الدعائم ما جاء عن جعفر بن محمد عليه السلام أنه قال : إن مسح المحرم رأسه أو لحيته فسقط من ذلك شعر يسير فلا شيء عليه ، فهذا هو الحكم في الظاهر في المحرم بالحج الظاهر ، وتأويل ذلك في الباطن أن المحرم في الباطن هو الذي أخذ عليه العهد ولم تطلق المفاتيح بالباطن إذا هو تكلم في ظاهر أمر الدين الذي لم يؤخذ عليه في كتمان فيه ، فبسر منه مع ذلك شيء من الباطن لا يكاد أن يؤبه له ولم يقصد ذلك كما لم يقصد من مسح رأسه لإزالة شيء من شعره ، والشعر كما تقدم القول ببيانه في تأويل الباطن مثله مثل ظاهر علم الدين ، ومسحه مثل تعديله وإقامته ، فإن زال شيء من ذلك بغير قصة فلا شيء في ذلك في الظاهر ولا في الباطن .

ويتلو ذلك من كتاب الدعائم ما جاء عن جعفر بن محمد صلوات الله عليه أنه قال: إذا احتاج المحرم إلى الخجاءة فليحتجم ولا يخلق موضع الحجام، فهذا هو الواجب والحكم في الطاهر. وتؤيِّله في الباطن ما قد تقدم القول به من أن إخراج الدم الفاسد من جسد الإنسان مثله في الباطن مثل إزالة الشك عنه، فإذا اعترض للمحرم في الباطن شك في دينه فعليه أن يطلع على ذلك رئيسه الذي يستفيد منه ليريل ذلك الشك عنه بالبيان له. ومثله في ذلك مثل من يخرج الدم الفاسد من يهيج به في الطاهر أعني ديك الرئيس، وما جاء من أنه لا يخلق موضع الحجام. مثل ذلك في الباطن أنه لا يطلق له كشف شيء من الباطن ولا يكشفه هو حتى يؤذن له في ذلك.

ويتلو ذلك من كتاب الدعائم ما جاء عن جعفر بن محمد صلوات الله عليه أنه قال: إذا قلم المحرم طئراً واحداً فعليه أن يتصدق بكف من طعام. وإن قلم أظفاره كلها فعليه دم. وهذا في الطاهر هو الوجب على من قلم أظفاره وهو محرم بالحج في الطاهر. وتؤيِّله ذلك في الباطن ما قد تقدم القول به من أن ما يصدق من الأظفار بلحم الأصابع مثل ديك اللحم مثل الباطن. ومثل الطاهر مثل طاهر أهل الحق المتصل بباطنهم الموافق له. ومثل ما خرج من أطراف الأظفار وبان عن اللحم ولم يلمصق به وهو الذي يعم من الأظفار مثل طاهر أهل الخلاف الذي لا باطن له عندهم، وكذلك جاء الأمر برأيه وتقليبه والمحرم في الباطن على ما قدمنا ذكره هو المعاهد المبتدئ في العلم لدى لم يطلق له بعد في أن يتكلم به. ولا يأخذ منه طاهراً ولا باطناً إلا ما أعطاه وأداه إليه رئيسه الذي يفيد به إياه، ولا يرفض شيئاً من الظاهر الذي كان عليه حتى ينص له مفيداً على ما يوافق الحق من ذلك فيتمسك به وعلى ما يحلله فيدعه ويتمسك بما يحلله له منه، ورفض ذلك هو مثل تقليد الأظفار وليس ذلك من المحرم في الباطن أن يفعله مادام في إحرامه في الظاهر لما نهى عنه منه وجعل دليلاً على باطنه، ولا للمحرم في الباطن أن يفعله لما قدمنا ذكره، فإن فعل ذلك في جميع ما كان عليه من ظاهر أمر دينه فعليه ما ذكرنا أنه مثل الدم، الذي هو انسك، شاة في الظاهر، كما كان عليه كذلك في الظاهر إذا قلم أظفاره كلها وما رفضه من ذلك من قبل نفسه ولم يكن يوقفه

عليه مفيدة فعليه في ذلك بقدر ما يرفض منه ، ومثل ما قلنا ذكره بقدره من نصف الصاع على سبيل ما جاء أنه يجب في حلق الرأس وقد تقدم القول بذلك ظاهراً وباطناً .

ويتلو من كتاب الدعائم ما جاء عن جعفر بن محمد عليه السلام أنه قال : إذا مس المحرم الطيب فعليه أن يتصدق بصدقة فهذا هو الواجب على المحرم في الظاهر ، وتأويل ذلك في الباطن ما قد تقدم القول به من أن مثل الطيب مثل حد من حدود التأويل الباطن ، وقد تقدم القول أيضاً أن المحرم في الباطن ممنوع من مثل ذلك ، فإن فعله كان عليه أن يتصدق بصدقة في الباطن ، وقد تقدم القول بأن مثل الصدقة في الباطن هو أن يسمى من وجبت عليه في أن يرقى مؤثماً من حد من حدود الدين إلى ما هو أعلى منه ، بأن يسمى له في ذلك بنفسه وماله .

ويتلو ذلك من كتاب الدعائم ما جاء عن جعفر بن محمد عليه السلام أنه رخص للمحرم في الكحل غير الأسود وما لم يكن فيه طيب إذا احتاج إليه ورخص له في السواك والتداوي بكل ما يحسن له أكله ولم يكن فيه طيب ، فهذا هو ظاهر الحكم في المحرم في الظاهر ، وتأويله في الباطن ما قد تقدم القول به من أن العينين مثلهما مثل الإمام والحجة ، والكحل الأسود مثله مثل العلم ، لأنه زينة العين ، وكذلك العلم زين لمن كان فيه ، فالمحرم في الباطن ممنوع من إظهار ما صار إليه من باطن علم الإمام والحجة ، لأن الكحل كذلك إنما يكون في باطن العين وكذلك تقدم القول ، وأن الطيب مثله مثل ضرب من ضروب العلم ، وإذا كان كذلك في كحل يكتحل به ، فإن كان الكحل لا يظهر فثله مثل علم الباطن للإمام والحجة على ما قلنا وبيناه من القول في ذلك ، وأن علم باطن الإمام والحجة لا يجوز للمحرم في الباطن كما ذكرنا أن يلفظ بشيء من باطنهما حتى يخرج من حد الإحرام ويطلق له القول بذلك وما كان مما يكتحل به مما لا طيب فيه ولا يظهر له لون ولا يكون له زينة للعين ، فثله في الباطن مثل معالجة المحرم من أمر دينه المأخوذ من إمامه وحجته وبصلحته لنفسه من ذلك ، وبأخذ به نفسه من إقامته كما يكون ذلك في الظاهر مما يتعلاج به من أوجاع العين ، فإذا احتاج المحرم إلى ذلك في الباطن فعله ولا شيء عليه فيه كما جاء ذلك كذلك في الظاهر ،

فأما ما جاء من أمر الرخصة في السواك للمحرم فذلك كذلك من خص فيه للمحرم في الظاهر ، وتأويله في ما تقدم القول به من أن مثل الإنسان في الباطن مثل الوسائط بين أولياء الله وبين عباده الذين يقيمونهم لهم أسباباً دونهم لدعوتهم وتربيتهم في الدين على مقادير حدودهم وطبقاتهم في ذلك ، كما كذلك الأمتان صروب ، وقد بينا ذلك فيما تقدم أن السواك مما يعالج به الأمتان ، وكذلك كما ذكرنا في علاج العين أنه لا بأس أن يعالج المحرم نفسه فيها اشتبه عليه واشتكل من أمر دينه بما يأخذه من علم رؤساء دينه الذين يربونه فيه ويفيدونه بما يزيل عنه الشبهة من ذلك والشك ، ومثل التداوى بما يحل أكله في الظاهر مثل استعمال ما يحل سماعه وإذهاب الشبهة والشك به عن اعترض له ، ويتلو ذلك من كتاب دعائم الإسلام ما جاء عن حمزة بن محمد أنه كره للمحرم أن يستظل في الحمل إذا سار من غير علة ، ورحص له في الاستطلال إذا نزل ، فهذا هو الواجب على المحرم في الظاهر ، وتأويل ذلك في الباطن ما قد تقدم القول به من أن مثل الشمس مثل الإمام ، ومثل ما يركب من الدواب مثل الدعاة ، فإدام المحرم في الباطن متعلقاً بداعيه ومفيدة ، وذلك مثل الراكب في الحمل ، ومثل الحمل مثل الدعاة فليس يشغى له أن يستتر في مخاطبة داعيه ومفيدة في القول فيما يستفيد منه ويستفهمه عنه من باطن علم الإمام الذي مثله مثل نور الشمس إلا أن تمعه من ذلك حلة تحول بينه وبينه كما جاء ذلك في الظاهر ، والذي جاء من أنه مرخص له في الاستطلال إذا نزل وتأويله أنه إذا عارق داعيه ومفيدة الذي يأخذ منه ويستفيد منه والواجب عليه استفهامه وسؤاله عن أمر دينه سقط عنه الواجب الذي كان عليه من ذلك السؤال ، ورحص له في تركه ووجب عليه أن يستتر في ذلك ولا يبديه لغير مفيدة الذي يستفيد منه ، ويتلو ذلك ما جاء عن علي (صلعم) أنه قال في المحرم تكون به علة يخاف أن يتجرد قال : يحرم في ثيابه وبفدى بما شاء كما قال الله عز وجل : « ففدية من صيام أو صدقة أو نسك » فهذا في الظاهر هو الحكم في المحرم في ظاهر الحج ، وتأويل ذلك في الباطن ما قد تقدم القول به من أن مثل التجرد عند الإحرام من الثياب المخيطة في الظاهر مثل تجرد من أحرم في الباطن من ظاهر أهل الباطل الذي كان عليه ، ورفضه إياه واستعماله ظاهر أهل الحق الذي صار إليه ، وقد بينا ذلك

وشرحناه فيما تقدم من القول . ومثل الذي يخاف في الظاهر أن يتجرد من ثيابه لعل على ما تقدم ذكره في هذا الفصل مثل من صار إلى دعوة الحق وخاف على نفسه لعل ما أن يرفض ظاهر أهل الباطل في ظاهر أمره ، فإنه يبقى على ظاهرهم في ظاهر أمره ولا يعتقه ويعدى من ذلك عما ذكرنا أن مثل الصيام أو الصدقة أو النسك ، وقد شرحنا ذلك فيما تقدم .

ويتلو ذلك من كتاب دعائم الإسلام ما جاء عن أنى جعفر محمد بن علي ابن الحسين عليه السلام أنه قال : إذا لبس المحرم ثياباً مخيطة جاهلاً أو تاسياً فلا شيء عليه بهذا حكم المحرم في الظاهر ، وتأويل ذلك في الباطن أن المحرم في الباطن إذا عمل بشيء من ظاهر أهل الباطل جاهلاً أو تاسياً فلا شيء عليه في ذلك لقول رسول الله صلوات الله عليه : « تجاوز الله لأمتي عن حطها ونسبائها ، وما أكرهت عليه » فهذا هو كللك متجاوز عنه في الظاهر والباطن

ويتلو ذلك ما جاء عنه صلوات الله عليه أنه قال يتجرد المحرم في ثوبين نقيين أبيضين . فإن لم يجد فلا بأس بالصبيغ ^{مالم يكن برعمران أو ورس أو طيب} ، قال وكذلك المحرمة لا تلبس مثل هذا من الصبيغ ولا بأس أن تلبس من الخلى ما لم تظهر به لرحال وهي محرمة ، قال وإذا احتاج المحرم إلى لبس السلاح لبسه ، فهذا في الظاهر هو الحكم في المحرم في ظاهر الحق . وتأويل ذلك في المحرم في الباطن ما قد تقدم القول به من أن مثل الثوبين النقيين يتجرد فيهما المحرم في الظاهر مثل ما يتجرد فيه المحرم في الباطن من ظاهر أهل الحق وباطنهم ، ومثل الظاهر من ذلك مثل الرداء ومثل الباطن مثل الإزار ، لأن الرداء ظاهر والإزار باطن ، ومثل بياضهما ونقاتهما مثل إخلاص ذلك وبياه ونقاته من كل دنس وشبهة وشك فيه ، ومثل الثوب المصبوغ في الظاهر مثل ما أحيل عن محص البيان وستر من أمر باطن الدين كما يحال كذلك بياض الثوب الذي مثله مثل البيان بالصبيغ يستر ذلك البياض به ، فإذا لم يجد المحرم في الباطن مبيداً يبيى له البيان الشافى أو مبعث المفيد من البيان حلة يجب من أجلها ستر ظاهر الشريعة وسترها عن المستفيد كان عليه التمسك بهما واعتقادهما إلى أن يأتيه البيان ، وأما ما نهي عنه المحرم في الظاهر من لباس الثوب المصبوغ بالزعفران أو الورس أو الطيب فذلك في الظاهر لا يجوز للمحرم

بظاهر الحجب لباسه . ومثل ذلك في الباطن ما قد تقدم القول به من أن الطيب مثله مثل حد من حدود العلم الباطن ، وأن الثياب مثلها مثل الظاهر فلا يجوز للمحرم في الباطن أن يظهر شيئاً من علم الباطن . وأما قوله وكذلك المحرمة لا تلبس مثل هذا من الصبيح . فمثل الرجل المحرم مثل المؤمن يشبه حد البلوغ ولا تطلق له المفاتحة وهو محرم ممسوع من المفاتحة بالباطن ، ومثل المرأة المحرمة مثل المعاهد قبل أن يبلغ حد البلوغ فليس لوحد منهما إظهار شيء من الباطن حتى يؤذن لهما في إظهار ذلك وتطلق لهما المفاتحة ، وأما قوله ولا بأس أن تلبس الحللي يعني المحرمة في الظاهر ، وتأويل ذلك في الباطن أن الحللي في الظاهر مما تزين به النساء ويؤمن بلباسه في الظاهر ويبين عن التعطيل منه إذا وجدته ، ومثل الحللي في الظاهر مثل العلم في الباطن لأنه مال من الأموال ، وكذلك هو في الباطن ضرب من العلم الذي ينبغي للمستعبد أن يستعبدوه ويعلموه ، والذي جاء من أن لا تظهر المحرمة الحللي للرجال وهي محرمة فذلك في الباطن أن لا يعاتج المحرم بذلك العلم من هو فوقه من غير أن يستعبد منه ، فأما من يستفيد منه والمستفيدون معه من ذلك المفيد فلا بأس أن يعادواهم على سبيل تصحيحه وإثباته كما كذلك لا يحل للمرأة في الظاهر أن تجدي زينتها لإلباسها وذوي محارمها ، كما ذكر الله عز وجل ذلك في كتابه ، ومثل السلاح في الباطن مثل حجة الحق الذي يدفع المخالف بها في ظاهر القول في الدين ، وذلك إذا احتاج إليه المحرم في الباطن فلا بأس أن يدفع به عن نفسه إذا أخذ ذلك عن مفيدة وأطلقه له ، ويتلو ذلك ما جاء عن أبي جعفر محمد عليه السلام أنه قال لا بأس للمحرم إذا لم يجد نعلًا واحتاج إلى الخف أن يلبس خفًا ما دون الكمين ، فذلك كذلك ينبغي للمحرم في الظاهر أن يفعله ، ومثله في الباطن ما قد تقدم القول به من أن مثل الحل مثل الظاهر ومثل الخف مثل الباطن ، فليس المحرم في الباطن إطلاق القول بالباطن كما ذكرنا ، ومثل ذلك لباس الخف ويتكلم بالظاهر وذلك مثل لباس النعل ، فإن احتاج إلى لفظ لم يجده في الظاهر نصًا استعمل منه من الظاهر ما يوجه الباطن وبطابقه ، ويكون مثله كما يكون كذلك قدر الخف ما لم يستر الكمين مثل النعلين ، وكذلك ما لم يصح في الظاهر استدلال على صحته أو فساد من باطنه ، وما أشكل كذلك في الباطن

كان الدليل على صحته أو سقمه ما يطابقه من الظاهر . إذ كل واحد منهما يشهد لصحة الآخر .

فافهموا أيها المؤمنون ما تسمعون من القول في ظاهر دينكم وباطنكم فهمكم الله وعلمكم وأعانكم على حمل ما حمركم وصلى الله على محمد نبيه وعلى الأئمة من ذريته وسلم تسليماً وحسبنا الله ونعم الوكيل .

المجلس السادس من الجزء العاشر

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله خالق كل شيء كما قال جل وعز ، بقدر ، وتنزل الأمر من السماء إلى الأرض كما وصف سبحانه وأخبر ، وصلى الله على محمد رسوله وعلى الأئمة من ذريته أفضل البشر ثم إن الذي يتلو ما تقدم القول به من تأويل كتاب دعائم الإسلام من ماسك الحج ذكر حرام الصيد يصيبه المحرم ، قد تقدم القول بأن الصيد في الظاهر ، مثله في الباطن مثل الكسر على الغالين الذين أمثالهم أمثال الوحوش النافرة حتى يستجيبوا لدعوة الحق ، فإذا استجابوا لها كان ذلك مثل صيد ما صيد من الوحوش في الظاهر ، وقد قال الله جل من قائل : « يا أيها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم ومن قتله منكم متعمداً فجزاء مثله ما قتل من النعم يحكم به ذوا عدل منكم »^(١) وجاء عن أهل البيت صلوات الله عليهم أنهم قرءوا ذو عدل منكم على الواحد ، ولكلتي القرامتين وجهه منذ كره إن شاء الله تعالى ، وقد ذكرنا فيما تقدم أن المحرم في الظاهر هو الذي أحرم للحج الظاهر مادام محرماً حتى يحل منه ، وأن المحرم في الباطن هو المستجيب إلى دعوة الحق حتى يؤذن في المقابلة له في الباطن ، ويحل له من ذلك ما كان محرماً عليه وممنوعاً منه ، فالمحرم بظاهر الحج لا يحل له اصطباذ شيء من الصيد كما قد نهي الله عز وجل للمحرم عن ذلك بقوله الذي تلوناه : « يا أيها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم » وتأويل ذلك في الباطن ما قد ذكرناه من مع المحرم في الباطن من أن يكامر أحداً بالباطن أو يدعوه إلى الله حتى يطلق له ذلك ، ويتلو ذلك ما جاء من كتاب

الدعائم عن جعفر بن محمد صلوات الله عليه أنه قال في قول الله عز وجل : « يا أيها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم إلى قوله ومن عاد فيستقيم الله منه » (١) وقال ومن أصاب صيداً وهو محرم فأصاب حزاء مثله من النعم أهدها ، وإن لم يجد هدياً كان عليه أن يتصدق بشمه . وقال وأما قوله : « أو عدل ذلك صيداً » ، يعني عدل الكفار إذا لم يجد الفدية أو لم يجد الثمن ، قال فإن لم يجد حزاء فصام ثم أيسر وهو في الصيام لم يفرع عنه فلا قضاء عليه فقد تمت كفارته . فهذه جملة من المقول في الحكم في الطاهر في المحرم بظاهر الحج بصيب الصيد ، وسيأتي بعد هذا تفسير هذا العمل وشرحه إن شاء الله ، وأما تأويل ذلك في الباطن وقد تقدم القول بجملة ، والذي جاء من القراءتين عن أهل البيت صلوات الله عليهم فلكل واحد منهما وجه ، فمن قرأ يحكم به ذو عدل منكم على الواحد فالعدل في ذلك هو إمام الزمان عليه السلام هو الذي له الحكم ، في ذلك وفي غيره ، ومن قرأ : ذوا عدل منكم على الاثنين فهما إمام الزمان وحجته عليهما السلام ، فالإمام كما تقدم القول بذلك ما لم يتم حجته فهو الذي يلي الحكم وحده لا يحكم في الأمة إلا هو ، ومن أقامه للحكم عن أمره فإذا أقام حجته ونفوض إليه أمره كان له أن يحكم به معه فيما نفوض إليه الحكم به وقد قلنا بيان ذلك وشرحه على الكمال . ويتلوه ذلك من كتاب دعائم الإسلام ما جاء عن محمد بن علي عليه السلام أنه قال في المحرم يصيب نعمة ، قال عليه بدنة هدياً بالغ الكعبة ، فإن لم يجد بدنة أطعم ستين مسكيناً ، فإن لم يقدر على ذلك فليصم ثمانية عشر يوماً ، وعن جعفر بن محمد عليه السلام أنه قال في المحرم يصيب بقرة وحشية ، قال عليه بقرة أهلية ، فإن لم يقدر عليها أطعم ثلاثين مسكيناً فإن لم يجد صام تسعة أيام ، قال : وإن أصاب المحرم طيباً فعليه شاة فإن لم يجد تصدق على عشرة مساكين فإن لم يجد صام ثلاثة أيام ، قال وفي الضبيع شاة وفي الأرنب شاة وفي الحمامة وأشباهها من الطير شاة ، وفي الضب جدى وفي اليربوع جدى وفي القنفذ جدى وفي الثعلب دم ، فهذا هو الواجب على المحرم في ظاهر الحج إذا أصاب من هذا الصيد شيئاً في الظاهر ، فإن عاد ففعل مثل ذلك لم يحكم عليه بالجزاء ويستقيم الله منه كما قال جل ذكره ، وتأويل ذلك في الباطن

ما تقدم القول ببيانه وإيضاحه في أن ذلك على من فاتح بالباطن وهو محرم ودعا به إلى دعوة الحق وذكرنا في ذلك مثل الدم والصوم ولصدقة المذكور ذلك في هذا الفصل . فأعنى ذلك عن إعادته وتكراره . فأما ما جاء في هذا الفصل من صروب الصيد واختلاف أحواله ومقادير ما يحرى عن كل شيء منه من أصابه من المحرمين ، فذلك في التأويل على مقادير أحوال الذين يمانحهم المحرمون بالتأويل . ويدعونهم في شرفهم وضعفهم وعلمهم وجهلهم وعلو ذكرهم وعلوهم فمثل الشريف منهم مثل الخليل من الصيد والمتوسط كالمعتدل والدون كالدون وما بين ذلك فيقدر ما بين الصيد أيضاً ، فإن عاد المحرم بعد أن فعل ذلك وحري عنه إلى مثله لم يجر عنه الجراء وكان ممن تواعده الله عروحل بالنقمة لتماديه على ما سى عنه ، وقبل ذلك ما جاء عن علي صلوات الله عليه فيمن أصاب بيض نعامة وهو محرم أنه يرسل الفحل من الإبل في أبكار من النوق فيضربها بعدد ما أصاب من البيض فما نتج^(١) من ذلك أهداء وما لم يتج فلا شيء عليه فيه ، لأن البيض كذلك منه ما يصبح ومنه ما يفسد ، فإن وجد المحرم في البيض فراخاً لم تنثر فيها الأرواح كان عليه أن يرسل الفحل كذلك في النوق فيضرب منها بعدد ما أصاب من البيض حتى يتبين حملها ، فما لم يتبين حملها منها أعاد الفحل عليها حتى تحمل بعدد ما أصاب من البيض فما نتج من ذلك أهداء وما أسقطته فلا شيء عليه فيه ، لأن الفراخ في البيض كذلك منها ما يسلم ومنها ما لا يسلم ، فإن أصاب فيها فراخاً أحياء كان عليه كذلك أن يرسل الفحل على عدد ما أصاب من ذلك في نوق ، فما حمل منها وتحرك في بطون النوق ثم نتج أهداء وما أسقطته بعد أن تحرك فلا شيء عليه فيه ، لأن البيض كذلك قد يكون فيه الفراخ أحياء ثم تموت ، وإن أصاب فراخ نعامة كان عليه مكان كل فرخة بدنة ، وقال جعفر بن محمد صلوات الله عليه في بيض الحمامة وأشباهاها من الطير إذا أصابها المحرم صنع في الغنم مثل ما يصنع في بيض النعام في الإبل وفي فراخها في كل فرخ حمل ، فهذا في الظاهر هو الحكم في المحرم بالحج الظاهر بصيب البيض أو الفراخ مما ذكرناه ، وتأويل ذلك في الباطن ما تقدم القول به من أن الموات الذي لا روح فيه مثل أهل الباطل الذين لا علم لهم بدين الله وكتابه ،

ومثل ما فيه روح من الحيوان مثل ما صار إليه شيء من العلم ، وبقدروا فيه الحاسة والفهم يكون كذلك مثل ما عنده من العلم والمعرفة ، ومثل الفراخ مثل المستمدين ممن فوقهم ، كما لفراخ كذلك يزقه أبواه . والبيض في الباطن مثله مثل من استجاب إلى دعوة الحق ولم يفتح بعد بشيء من العلم ، فإذا احتضن البيض الطائر نشأ فيه الخلق والروح . كذلك من دعى إلى دعوة الحق فاستجاب ثم استحضته داعيه ومفيده علم العلم لدى مثله مثل الروح على ما قدمنا ذكره ، ومثل المحرم يصيب البيضة التي لا شيء من الخلق فيها في الظاهر مثل المحرم في الباطن يفتح بعلم الباطن مستجيباً بما لم يؤذن له فيه لم يكن ذلك المستجيب علم شيئاً من علم التأويل الذي فاتحه به المحرم ، ومثل المحرم يصيب بيضاً فيه فراخ لم ينشئ فيها الروح في الظاهر مثله في الباطن ، إذا فاتح بعلم الباطن من قد ففتح به ولم يفهمه بعد ، ومثله إذا أصاب في الظاهر بيضاً فيه فراخ قد نشأ فيها الروح مثله في الباطن إذا فاتح بعلم التأويل مستجيباً قد ففتح بشيء من علم التأويل وعلمه إلا أنه بعد لم ينفذ في العلم الذي ففتح به فيخرج من حده إلى غيره كما يكون الفراخ الذي وجد في البيضة حياً لم يخرج بعد منها لمثل الفراخ في التأويل ما قد تقدم القول به أنهم المستمدون ممن فوقهم ، ومن ذلك قول جعفر بن محمد صلوات الله عليه أنه ذكر له في رواية لبعض العامة عن علي صلوات الله عليه ما يخالف ما عنده عنه فقال : نحن أفرأخ على ما أثراه لكم عنه فهو الحق وما خالفه فهو الباطل ، ومثل ما تقدم به من أن إرسال الفحل على إناث من النوق ما ذكر أن المحرم يجري بما ينتج منه لما أصابه مما تقدم ذكره في الظاهر أنه يسعى في الباطن على ما قدمنا ذكره وإذا أصاب شيئاً من ذلك في تبليغ من ذكرناه من المستجيبين إلى درجات من ذكر إبلاغ من وجب عليه أن يبلغ غيره إليها جزاء لما أصاب ، وقد تقدم القول بأن مثل الإبل مثل الأئمة عليهم السلام ، ومثل البقر مثل الخبيج ، ومثل الغنم مثل المؤمنين من الدعاة وغيرهم منهم ، فما ذكرنا أنه يجب فيه بدنة فالذي يجب عليه فيما أصابه في الظاهر بدنة يكون عليه في الباطن أن يبلغ مؤمناً إلى حد من حدود علم الأئمة ، ومن كان عليه في الظاهر بقرة كان على مثله في الباطن أن يبلغ مؤمناً إلى حد من حدود علم الخبيج ، ومن كان عليه في الظاهر شاة كان على مثله في الباطن أن يبلغ مؤمناً إلى حد من حدود الدعاة ، ومن كان عليه في الظاهر

جلى أو حمل أو ما أشبه بذلك كان على مثله في الباطن تليع مؤمن إلى حد من حدود المؤمنين فوق حده الذى هو فيه .

ويتو ذلك من كتاب الدعائم ما جاء عن أبى عبد الله صلوات الله عليه أنه قال في الصيد يصيبه الجماعة يعنى من المحرمين ، أن على كل واحد منهم الحزاء مفرداً . فهذا هو الواجب على الجماعة من المحرمين وما فوق الواحد منهم من العدد في الظاهر يجتمعون على أخذ الصيد . وتأويل ذلك في الباطن ، أن يكون الاثنان والجماعة من المحرمين في الباطن يفتاحون الواحد بتأويل الباطن أن على كل واحد منهم ما ذكرنا أنه يلزم للواحد إذا اهرد وحده مثل ذلك . ويتلو ذلك ما جاء عنه عليه السلام أنه قال : لا يسمى للمحرم أن يستحل الصيد في الحل ، ولا في الحرم ، ولا يشير إليه فيستحل من أجله . فهذا هو الواجب في الظاهر على من أحرم في ظاهر الخج .

وتأويل ذلك في الباطن أنه لا يسمى للمحرم في الباطن أن يستحل الجماعة بتأويل الباطن في حده الذى هو حد المحرمين ، ولاً في حد المخلصين الذين لم يطلق ذلك هم ولا أن يشير ولا يرمز بذلك لمن يستحل من أجل إشاراته ورمزه ، ويتلو ذلك ما جاء عنه عليه السلام أنه قال . وقد مثل عن المحرم يضطر فيجد الصيد والميتة أيهما يأكل قال : يأكل الصيد ويجزى عنه إذا قدر مهلاً في الظاهر ، هو حكم المحرم في ظاهر الخج لا يجد ما يأكله ويخاف الجهد على نفسه ويضطر إلى ما يأكله ويجد صيداً وميتة أنه يأكل من الصيد ويجزى عنه إذا قدر على الحزاء ، ومثل ذلك في الباطن ما قد تقدم القول به من أن مثل الطعام الظاهر الذى تكون فيه حياة الأبدان الظاهرة مثل العلم الحقيقى لدى تكون به حياة الأنفس الباطنة ، وأن مثل الأموات في الظاهر مثل أهل الباطن في الباطن فإن لم يجد المحرم في الباطن وقد ذكرناه مفيداً يفيد من العلم ما تكون به حياته ، ونحو أن يدخل عليه لعدم ذلك من الشك والضلال ما يخرج من الإيمان الذى مثله مثل الحياة إلى الكفر الذى مثله مثل الموت ، ولم يجد ما يستعبد من العلم الحقيقى الذى يرجو به حياته إلا عند مخالف الحق ، مثله مثل الميتة ومن لا يجوز له أن يفتاح في ذلك وعنده مستجيب إلى الحق ممن لم يؤذن له في معانئهم بما علمه من التأويل الذى أشكل

عليه أمره أنه يفتح بذلك المستحب ، وإن لم يكن يؤخذ له في مفاعضة مثله بذلك ولا يدري لعله يستفيد من ذلك ولا يفتح به المخالف ويجزى عن مفاعضة المستحب بذلك ما وجب عليه مما ذكرناه ، ويتلو ذلك ما جاء عن جعفر بن محمد صلوات الله عليه في المحرم في الطاهر يرى الصيد فيكسر يده أو رجله قال : إن تركه بعد ذلك يرعى فعله ربع الجراء وإن مضى الصيد على وجهه ولم يدرك ما فعل فعله الجزء كاملاً ، فهذا هو الواجب في ذلك على المحرم في طاهر الحج ، وتأويل ذلك في الباطن على المحرم في باطنه أنه إن كسر مخالفاً فكسر عليه ما يعتقد من ولاية إمام الصلاة ، ومثله في الباطن على ما تقدم من القول في تأويل الأعضاء وأمثالها مثل يد من ياتم به التي يأخذ ويعطى بها ، كما كذلك يأخذ المأموم ويعطى ما يعتقد من قول إمامه ، ومثل رجله التي يمشى ويعتمد عليها ، كما كذلك يعتمد المأموم على إمامه ويسير سيرته ، ومثل الصيد في الباطن إذا كسرت يده أو رجله فأقام يرعى مثل من كسر عليه اعتقاد إمامة من يعتقد إمامته وأقام على ذلك ولم يرجع عنه ، ومثل الصيد إذا فعل ذلك ^{بمضى} ولم يكسر ما حاله كمثل من كسر ذلك عليه في الباطن ولم يعلم رجوعه عما كان عليه ولا بأنه تمادى فيه ، ففعل على هذا في الطاهر الجراء كاملاً لأنه قد فعل في الصيد فعلاً قد يموت من أجله ولم يعلم أنه عاش ، وجعل عليه إذا كسر يده أو رجله ولم يموت ورآه حياً يرعى ربع الجراء ، لأنه إنما كسر قائمة من قوائمه الأربع ، ومثل ذلك في الباطن أن المحرم في الباطن إذا فاته مخالفاً بحجة الحق فأصعد عليه ما كان يعتقد في إمامة من كان ياتم به ثم مضى عنه ولم يدرك ما تمسك به بعد ذلك مما كان عليه ، فساد الإمامة عليه بوجوب رفض جميع ما كان عليه ، لأن ذلك إنما اعتضده باعتقاد إمامة من اتهم به فقد تمت استجابته ، وإن هو لم يرجع عن أصول ما كان عليه بعد ذلك وأقام عليها وذلك مثل الصيد إذا كسرت رجله وأقام مكانه يرعى ومثل مقامه على رعية مثل إقامته على ما كان عليه من باقي ما كان يتحلله ، وأصول الدين أربعة : القول في الله عز وجل بالتوحيد أو بحلله ، والتصديق بالرسول عن آخرهم أو تكذيبهم أو تكذيب بعضهم ، والقول في الإمامة ، والقول في الفتيا في أحكام الدين ، فإذا كان المحرم إنما فاته من فاتحه في أمر للإمامة ، فإنما ذلك وجه من أربعة أوجه أصول

الدين فعليه كذلك ربيع الجراء في الباطن ، وقد ذكرناه ، فافهموا أيها المؤمنون تأويل ما أنتم بإقامة ظاهره وباطنه متعبدون ، فهمكم الله دينك وأعانكم على القيام بما تعبدكم بإقامته ، وصلى الله على محمد نبيه وعلى الأئمة من ذريته وسلم تسليماً ، وحسبنا الله ونعم الوكيل .

المجلس السابع من الجزء العاشر

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله حمداً يفوق حمد الحامدين وصلى الله على النبي محمد وعلى الأئمة من ذريته الطاهرين .

ثم إن الذي يتلو ما تقدم ذكره من تأويل ما في كتاب دعائم الإسلام ما جاء عن أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين عليهم السلام أنه قال : لا يأكل المحرم شيئاً من الصيد رطباً ولا يابساً وإذا أصاب الصيد محرماً عنه ولم يأكله ولم يطعمه ولكنه يذفته ، فهذا في الظاهر هو الواجب على المحرم في ظاهر الحج وتأويل ذلك في باطنه أن المحرم في الباطن لا يجوز له أن يأخذ شيئاً من صيده بما لم يؤذن له في المفاتحة به من قديم ولا حديث ، ولا من طاعته غيره في القديم كذلك ولا في الحديث ممن يجوز له مفاتحته أو ممن لا يجوز بسبب تلك المفاتحة ، كما لا يجوز كذلك في الظاهر أن يأكل المحرم شيئاً من الصيد رطباً ولا يابساً مما صاده هو في إحرامه أو قبل أن يحرم أو صاده غيره من المحرمين أو المحبين .

ويتلو ذلك ما جاء عن علي صلوات الله عليه أنه قال : من حج بصبي فأصاب الصبي صيداً فعلى الذي أحجه الجزاء . فهذا في الظاهر هو الواجب على من أحج صبيّاً لم يبلغ أن يجزى عنه ما أصاب من الصيد ، وتأويل ذلك في الباطن ما تقدم القول به من أن أمثال الصبيان أمثال المستحبيين الذين لم يبلغوا حد البلوغ في الباطن ، وإذا أحج الرجل صبيّاً لم يسع وتكمل بنفخته وما يحتاج إليه في حجه لزمه ما يلزم الصبي مما يفسد حجه أو ينقصه عنه ، ولا يلزم الصبي شيء من ذلك لقول رسول الله (صلى الله عليه وسلم) : « رفع القلم عن ثلاثة عن الطفل حتى يحتلم ، وعن النائم حتى يستيقظ وعن المجنون حتى يفيق » أو قال : حتى يعقل ، والنائم لا يعقل ، كما لا يعقل

المجنون ، وسندكر ما يجب في حج الصبيان إذا بلغنا موضعه إن شاء الله ، وكذلك يلزم في الباطن من تكمل المستجيب بإبلاغه حدود دحوة الحق بواجب وجب في ذلك عليه أو كان ترع بذلك رجاء الثواب فيه ، فإنه يلزمه ما يلزم من قام بأمره في ذلك حتى يقضى الواجب منه عليه .

ويتلو ذلك ما جاء عن جعفر بن محمد صلوات الله عليه أنه قال إذا أصاب العبد المحرم صيداً وكان مولاه أحججه فعليه الجزاء ، وإن لم يكن العبد محرماً فأصاب صيداً يعني في الحرم ولم يأمره مولاه فليس عليه شيء ، يعني على المولى فهذا هو الواجب في الظاهر على من أحج مملوكاً له ، وتأويل ذلك في الباطن أن من أحج مملوكاً له في الباطن ملك ظاهراً وملك باصاً ، والملك الباطن ملك الدين وكل من ملك أمر أحد في دية فهو مالكة منك من يصرفه في أمر دية على ما يحده له ويوجبه من الحق فيه ، لا ملك رق يسترقه به كما يسرق المملوك في الظاهر ، فمن أحج مملوكاً في الظاهر أو الباطن على نحو ما ذكرناه فيمن أحج عبده لواجب عليه أو تطوع به ، فأما ما فعله المملوك في الظاهر والباطن مما ذكر من قتل الصيد في الحرم وليس محرم فذلك ما لا يبرم مولاه في ظاهر وباطن .

ويتلو ما جاء عن أبي عبد الله صلوات الله عليه أنه قال : إذا حذى المحرم عما أصاب من الصيد لم يأكل من الجزاء شيئاً فهذا هو الواجب في الظاهر ، وتأويله في الباطن أن من فاتح وهو محرم في الباطن بما يجب عليه به تبليغ مؤمن إلى درجة من درجات الإيمان على ما قدمنا ذكره لم يجر له أن يأخذ ممن بلعه شيئاً لأن ذلك من الواجب عليه في ذات نفسه لما أصابه .

ويتلو ذلك ما جاء عنه صلوات الله عليه أنه قال : يحكم على المحرم إذا قتل الصيد قتله عمداً أو خطأ ، فهذا في الظاهر هو الواجب على من قتل الصيد وهو محرم بالحج الظاهر ، وتأويله في الباطن أن المحرم في الباطن إذا فاتح بالتأويل الذي هو ممنوع من المفاتحة به عن تعمد أو خطأ فعليه ما يلزمه في ذلك وقد ذكرناه ويتلو ما جاء عنه صلوات الله عليه أنه مثل عن المحرم وعنده في منزله صيد قال لا يقصره ذلك ، فهذا هو الواجب في ظاهر الإحرام لأن المحرم لم يتعد في ذلك في إحرامه ما نهى عنه ، والصيد في ذاته صيد كذلك وصيده مباح ، وتأويل ذلك في الباطن

أن يكون المحرم في الباطن أحرم وعنده في مزبه من قد فاتحه هو أو غيره بعلم التأويل من قبل أن يحرم فذلك لا يلزمه فيه شيء لأنه لم يفتح بذلك بعد أن منع منه، ويتلو ذلك من كتاب دعائم الإسلام ما جاء عن علي عليه السلام أنه حد في صغار الطير، العصافير والقناير وأشياء دنت إذا أصاب المحرم منها شيئاً، ففيه حد من طعام، فهذا في الظاهر كذلك يجب على المحرم في ظاهر الحج إذا أصاب ذلك، وتأويله في الباطن ما قد تقدم القول به من أن أمثال الصيد في الباطن أمثال الناس، صغارهم كصغارهم وكبارهم ككبارهم في الأحوال والأقارب، ومن ذلك قول الله عز وجل: «وما من دابة في الأرض ولا طائر يطير بجناحيه إلا أمم أمثالكم ما فرطاً في الكتاب من شيء»^(١) فأخبر أن لكل إنسان مثلاً من الحيوان والعصافير من صغار الطير، وكذلك جاء عن جعفر بن محمد (صلى الله عليه وسلم) فيما يتلو من ذلك أن المحرم يهي عن صيد الحراد أو أكله في حال إحرامه، وإن قتل خطأ أو وطنه هو أو دابته فليس فيه شيء، وإن نعد قتله جزئ عنه بكف من طعام، وقال من قتل عصابة أو ربيباً وهو محرم عن غير قصد فلا شيء عليه وإن نعد أطعم كفاً من طعام، قال وكذلك الحمل والذئب والنعوس والقراد والقمل فهذا أيضاً من صغار الدواب والطيور، ولها كذلك كما قال الله جل من قاتل أمثال من الناس، فيلزم من فاتح أمثالها من الناس وهو محرم مما هي عنه من المعاتمة من الجراء بقدر ذلك مما تقدم ذكره من الجراء.

ويتلو ذلك ما جاء عن جعفر بن محمد صوت الله عليه أنه قال: لا بأس أن يقتل المحرم الذباب والنسر والحدأة والفأرة والحية والعقرب وكل ما يعلو عليه ويخشاه على نفسه ويؤديه مثل الكلب العقور، واسع وكل ما يخاف أن يعلو عليه، فهذا في الظاهر مما لا بأس به أن يعمل المحرم، وتأويل ذلك في الباطن أن مثل هذا من الحيوان المؤذى المخوف مثل من يتخوف منه ومن آذاه من الأعداء كبارهم ككبارهم وصغارهم كصغارهم، فلا بأس للمحرم في الباطن بأن يحتاج عليهم في ذلك بما يأمن به من شرهم.

ويتلو ذلك ما جاء عنه عليه السلام أنه قال: صيد البحر كله مباح، للمحرم

والخجل ، وبأكله المحرم ويتزود منه . فهذا في الظاهر هو كذلك مباح للمحرم بظاهر الحج صيد البحر ، ومثل ذلك في أبطن أن صيد البحر مستور فيه مخفى لا يظهر ولا يرى ومعاشه في الماء ، ومثله مثل أهل الباطن المستور علمهم ، فالذين حياتهم الحياة الدائمة التي هي بالعلم الذي مثله مثل الماء ، وقد تقدم بأن مفاتيح بعضهم بعضاً بالتأويل فيما هو جائز لهم من المفاتيح عن مآزهم وتحدد لهم مباح جائز لهم ، وكذلك سماع ذلك مباح لهم ممن يجوز لهم مباحه منه .

ويتلو ذلك ما جاء عن علي صلوات الله عليه أنه سئل عن طير الماء فقال : كل طائر يكون في الآجام يبيض في البر ويمرح فيه فهو من صيد البر ، وما كان من صيد البر يكون في البر ويبص ويمرخ في البحر فهو من صيد البحر ، فهذا فرق فيما بين صيد البر الممنوع منه المحرم ، وبين صيد البحر المباح له في الظاهر ، وتأويل ذلك في الباطن ما قد تقدم القول به من أن البيض والفراخ مثل الولادة في الدين ، مثل الطائر الذي يبيض ويفرخ في البحر مثل أهل الباطن على ما قدما ذكره ، ومثل ما يبيض ويفرخ في البر مثل أهل الظاهر .

ويتلو ذلك ما جاء عنه صلوات الله عليه أنه سئل عن الدجاج السدية ، فقال : ليست من الصيد إنما الصيد من الطير ما استقل بالطيران وذلك كذلك في الظاهر ما كان من الطير لا يمتنع من الإنسان ولا يموت ولا يعجزه أحده كالـدجاج والآوز وأمثالها من الطير الذي لا يطير فليس هو من الصيد ، ومثل ذلك في الباطن أمثال المستضعفين من الناس الذين لا يدافعون بحجة ولا يعلمون علماً ولا يباطرون من قال به ، فليس لمعاتتهم بالعلم معنى ولا يوجب على من فاتحهم شيئاً لأنهم لا يدرون ما يقال لهم ولا يعقلون بما يفاتحون به .

ويتلو ذلك ما جاء عن جعفر بن محمد عليه السلام أنه قال : من جزی عن الصيد إن كان حاجاً نحر الجراء بمنى ، وإن كان معتمراً نحره بمكة ، فهذا هو الواجب في الظاهر في الذي يجزيه من أصاب صيداً في حج أو عمرة ، وذلك لأن المعتمر لا يحاوز مكة إنما العمرة طوف بالبيت وسعى بين الصفا والمروة ثم ينحر المعتمر ما وجب عليه ، والحاج عليه الوقوف بعرفة والمزدلفة والمقام بمنى ثم ينحر ما وجب عليه ، وتأويل ذلك في الباطن ما قد تقدم القول به من أن مثل الحج مثل طلب

الإمام والسعى إليه ، ومثل العمرة مثل طلب حجته وتسمي إليه وقد تقدم بيان ذلك ، فما أوجب من الجزاء على من قصد كل واحد منهما كان عليه أن يجزيه في حد بحسب ما يوجب ذلك الحد ، ويتلو ذلك من كتاب الدعائم .

ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وآله أنه نهي أن ينفر صيد مكة وأن يقطع شجرها وأن يختل خلأها وينقص في الإذخر وعصى الراعي ، وقال من أصبتموه اختل أو عضد الشجر أو نهر الصيد يعني في الحرم فقد حل لكم سلبه ، وأوصوا ظهره بما استحل من الحرام ، وعن جعفر بن محمد صلوات الله عليه أنه قال : ويتصلق من عضد أو اختل شيئاً من الحرم بقيمته فهذا في الظاهر هو الواجب على من فعل هذا في الحرم في الظاهر ، والحرم في الظاهر مكة وما حوطا من حدود الحرم وثم أعلام حدوده ومناره إلى قرب الموقيت التي يحرم منها ، وتأويل ذلك في الباطن أن الحرم في الجملة حد الحرم في الباطن وقد بيا ذلك فيما تقدم ، والحرم في اللغة المنع ، ومنه التحريم ومكة في اللغة من المكافاة ، والمكافاة المنع ، يقال لمن أخرج المنع من العظام أخرج مكافته فتمككها وأمنكها إذا امتنع ذلك المنع ، ويقال لها بكة لقول الله عز وجل : **وَإِنْ أُولَئِي سَبَبْتُمْ فاصبروا لهنَّ** الآية ، ^(١) وقيل سميت بكة من البك ، والبك في اللغة دق التثقب ، وقيل سميت بذلك لأنها كانت تبك أعناق الجبابرة إذا ألدوا فيها بظلم لم يباظروا ، والبك أيضاً في اللغة الدفع ، وقيل سميت بذلك لأن الناس يبك فيها بعضهم بعضاً في الطواف ، أي يدفع بعضهم بعضاً لسرعة كل واحد منهم في ذلك ، وقد تقدم القول بأن مثل البيت مثل صاحب الزمان من كان من رسول أو إمام ، وسيأتي تمام البيان في ذلك عند ذكر البيت إن شاء الله ، وذكرنا أن المدينة في التأويل الباطن مثل الدعوة صاحب الزمان ، ودعوة صاحب الزمان لا يفانح فيها أحد إلا من أمره وإطلاقه ، وهي حرم أي ممنوعة من ذلك ، وتأويل النهي عن تنفير صيدها أن دعوة الحق لا يجوز لأحد أن ينفر من شرد عنها ، وقد ذكرنا أن أمثال الشاردين عنها أمثال الوحوش ، ولكن يلاطفون حتى يصلوا إليها ، كذلك دعوة الحق تدق أعناق الجبابرة كما قيل ذلك في بكة ، وهي أيضاً زبدة الحق ومنه ، كما جاء أن ذلك كذلك معنى مكة ، وكذلك يتبين

الناس إليها ويترك بعضهم بعضاً كما قيل إن ذلك يكون في ظاهر الطواف النبي أن يقطع شجرها أو يخلط خلأها والخلأ مفصراً الحشيش، فهي في الظاهر أن يحش حشيش مكة أو يقطع شجرها، وأن من فعل ذلك حل عليه ويوجب طهره، وذلك في الباطن مثل ما تقدم ذكره من النبي عن مفاتيح أهلها إلا لمن أذن له في ذلك، ومثل الأذخر الذي أبيح أن يخلط من خلطها أو عضد عصي الراعي أي قطعها من شجرها، أن الأذخر دواء يتعاج به، ومثل ذلك في الباطن أن الطبيب مثله في الباطن مثل الداعي إلى دعوة الحق، فله أن يعالج ويداوى بما عنده منه من يدعوه إليها، ومثله أيضاً مثل الراعي لأنه يقوم بأمر المؤمنين الذين أمثالهم، كما ذكرنا أمثال الغنم ومثل عصاه مثل حجة التي يحتاج بها على أهل الباطل، وذلك مما أبيح له واستحلال سلب من تعدى في ذلك وأن يرجع ظهره فهو أن من فعل ذلك حل لفعله أن يسلبه باطن ما كان يجب له ولا يعينه ويدعه على ظاهر ما كان عليه، وذلك إجماع طهره في الباطن، والذي جاء من أنه يتصدق من عضد أو احتل شيئاً من الحرم بقيمته، فتأويله ما قد تقدم القول به في ذكر الجزء أنه يسعى في أن يعيد مؤمناً مثل الذي حضر ما أوصت ذلك عليه، فافهموا أيها المؤمنون تأويل باطن الدين بكم الله بما تسمعون منه، وأعلمكم على القيام به ووفقكم لما فيه حظكم وسعادتكم في أولاكم وأحباكم ببعضه ورحمته، وصلى الله على محمد نبيه وعلى الأئمة من آله أرباع عثرته وسلم تسليماً، وحسبنا الله ونعم الوكيل.

المجلس الثامن من الجزء العاشر

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله بما لا يحصى عدده من الحمد من سواء، وصلى الله على محمد رسوله ونبيه الذي اصطفاه، وعلى جميع من نصه من ذريته للإمامة وارتضاه.

ثم إن الذي يتلو ما تقدم القول به من تأويل ما في كتاب دعائم الإسلام، من ذكر مناسك الحج، ما جاء عن جعفر بن محمد عليه السلام من قوله: إذا أصاب المحل صيداً، في الحرم فعليه قيمته، فذلك كذلك يجب في ظاهر الأمر، وتأويله في الباطن أن من حرج من الحرم الباطن وقد ذكرناه فصاح ولم يؤذن به في مفاتيح

من فاتحه ، فقد تعدى وعليه أن يبلغ مؤمناً من حيث يستحق مثل ما فاتح به من لم يؤذن له في مفاتحه .

ويتلوه ما جاء عنه صلوات الله عليه أنه قال : من رى صيداً في الحل فأصابه فيه فتحامل الصيد حتى دخل الحرم فمات فيه من ريبته فلا شيء عليه فيه ، فهذا في الظاهر كذلك حكمه إذا كان الراى غير محرم ، لأنه رماه وهو مباح له غير ممنوع منه ولم يرمه في الحرم الذي نهى عن قتل الصيد فيه ، وتأويل ذلك في الباطن أن من لم يكن محرماً في الباطن ففاتح في حده الذي يجب له فيه المفاتحة رجلاً ، ثم إن ذلك الرجل صار إلى دعوة الحق ودخل حد الحرم والباطن منها ، لم يكن على من فاتحه قبل ذلك شيء في مفاتحته لأنه فاتحه والمفاتحة تجوز له على ما قدمنا ذكره .

ويتلوه ما جاء عنه صلوات الله عليه أنه قال : من صاد صيداً فدخل به الحرم وهو حي فقد حرم عليه إمساكه وعليه أن يرسله ، وإن دبحه في الحل ودخل به الحرم مذبوحاً فلا شيء عليه ، فهذا هو الواجب على من لم يكن محرماً فاصطاد صيداً في الحل ودخل به الحرم في ظاهر الحكم ، وتأويل ذلك في الباطن أن من لم يكن محرماً في الباطن ففاتح من تجوز له مفاتحته ثم صار إلى حيث لا تجوز له المفاتحة فيه لم يجر له أن يفاتحه في حد غيره أو في حد لم تطلق له فيه المفاتحة ، وعليه أن يرسله ولا يفيد شيئاً ، وإن كان قد أخذ العهد عليه وذلك بما قد كان أطلق له قبله ثم صار به إلى حرم دعوة أخرى فلا شيء عليه ، والذبيح كما ذكرنا فيما تقدم مثله مثل أخذ العهد على المعاهد ، والدم الجدرى من ذلك مثله مثل الشك الزائل عن المعاهد .

ويتلو ذلك ما جاء عن أبي جعفر محمد بن علي أنه قال في رجل خرج بطائر من مكة فأتته به إلى الكوفة : إن عليه أن يرده إلى الحرم ، فهذا في الظاهر هو الحكم في ذلك ، وتأويله في الباطن أن من أخرج محرماً في الباطن من حد الحرم ، وقد كان يدخل فيه في الباطن أن عليه أن يرده إلى الحد الذي أخرجه منه .

ويتلو ذلك ما جاء عن جعفر بن محمد صلوات الله عليه أنه سئل عن رجل دخل الحرم ، ومعه صيد ، أله أن يخرج به ؟ قال لا ، قد حرم عليه إمساكه إذا دخل الحرم ، فهذا في الظاهر هو الحكم على الحرم في الظاهر يدخل بالصيد الحرم ،

وتأويله في الباطن مثل ما تقدم القول به أن من لم يكن محرماً ففاته رجلاً بالتأويل وهو ممن يجوز له ذلك في حد يجب له ذلك فيه ثم صار إلى غير ذلك الحد وفي حرم دعوة أخرى لم يجوز لذلك المانع أن يفاتحه في غير حده الذي أطلقت له فيه المفاضة، ويتلو ذلك ما جاء عنه عليه السلام أنه قال: لا تلتقط اللقطة في الحرم دعها مكانها حتى يأتي من أضلها فيأخذها، فهذا في الظاهر، كذلك يجب ولا يحل التقاط لقطة الحرم ومن وجدها تركها حتى يأتي صاحبها، فيأخذها وتأويل ذلك في الباطن قول النبي (صلى الله عليه وسلم): العلم ضالة المؤمن، فبين ذلك أن العلم حق من حقوق المؤمن يجب له قطعه منه، وليس لمن ليس له في ذلك حق أن يأخذ منه شيئاً بغير واجب، وقد تقدم القول بأن الحرم في الباطن حد المؤمنين المحرمين وهم فيه على درجات من العلم كما قال الله جل من قائل: «يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات»^(١) وليس ينبغي لأهل درجة أن يتعدوها إلى غيرها وإن أمكنهم ذلك وجدوه، وعاب أهل عنه، وعلى كل من ليس له ذلك أن يحتسبه ولا يتعرض له وعلى من يعطيه إياه مثل ذلك فيه، فإذا جاء من يستحقه أعطاه، ويتلو ذلك ما جاء عن علي عليه السلام أنه قال: من أراد الدخول إلى الحرم اغتسل فهذا مما يستحب للحرم في الظاهر، ويبقى له أن يفعله ومثل ذلك في الباطن أنه يستحب، ويبقى لمن أراد الدخول في دعوة الحق أن يتقدم قبل ذلك في التوبة والطهارة من الذنوب ولا يدخلها على معصية هو مصر عليها غير نائب عنها، وقد تقدم البيان على أن الفضل مثله مثل الطهارة من الذنوب.

ويتلوه ما جاء عن جعفر بن محمد عليه السلام أنه قال: والمتنع بالعمرة إلى الحج إذا دخل الحرم قطع التلبية وأخذ في التكبير والتهليل، فهذا هو الواجب في الظاهر، وتأويل ذلك في الباطن ما قد تقدم القول به من أن المستجيب لدعوة الحق قبل أن يدخل إليها إذا انتهى إلى حد داعيه وهو الميقات في الظاهر لباه أي استجاب له، فإذا أخذ عليه العهد وعامله كان مثله مثل من دخل الحرم واستجاب لدعوة إمامه وحجته فرأى عن حد الاستجابة وصار إلى حد السمع والطاعة وتعظيم أمر من استجاب لدعوته وتوحيد ربه بحقيقة توحيد الذي يوجهه ما يسمعه من التأويل وذلك مثل التكبير والتهليل.

ويتلو ذلك ما جاء عنه عليه السلام أنه قال: إذا دخل الحاج أو المعتمر مكة بدأ بحيطة رحله، ثم قصد المسجد الحرام، ويستحب له أن يأتي المسجد الحرام حافياً عليه السكينة والوقار، يدخل من باب بني شيبه، وهو باب العراقيين، ويدعو بما قلر عليه من الدعاء، فهذا في الظاهر هو الواجب على من دخل مكة حاجاً أو معتمراً، وتأويل ذلك في الباطن ما قد تقدم القول به من أن مثل مكة مثل دعوة صاحب الزمان، وإذا دخلها الداخل، كان أول ما ينبغي له حيطة ما صار إليه من علم الحق، وقد ذكرنا أن مثله مثل مال الظاهر، وذلك مثل ما جاء من حيطة الرجل ومثل قصده إلى المسجد مثل قصده إلى الداعي، وقد تقدم القول في ذكر الصلاة أن الدعاء في الباطن أمثالهم أمثال المسجد في الظاهر على طبقاتهم واختلاف أحوالهم، كالختلاف مقادير المساجد وحالاتها، وما قيل من أنه يستحب له أن يأتي المسجد حافياً عليه السكينة والوقار وذلك في الباطن ما قد تقدم القول به من أن مثل العمل في التأويل مثل طاهر العلم ومثل الخفاء مثل باطنه، وكذلك ينبغي لمن دخل دعوة الحق وقصد إليها أن لا ينسحق بشيء من طاهر العلم ولا من باطنه إلا ما يوقف فيها عليه، ويؤمر به والوقار والسكينة مثل التتره عن الشبهات والمحارم والاستكانة للمفيد الحق، وقوله ويدخل من باب بني شيبه وهو باب العراقيين، تأويله ما قد تقدم القول من أن الباب مثله مثل الوسطة بين المفيد وبين من يفيد منه الذي يجري أمر اتصاله على يديه، ومن ذلك قول الله عز وجل: «وأنا البيوت من أبوابها» وكانت دعوة الحق كما قال الصادق جعفر بن محمد عليه السلام ذلك بالعراق، وبه كان شيعته وأولياؤه، وبابهم هو الوسطة بينهم وبينه فقال ذلك في الظاهر ليدل به على بابهم إليه في الباطن، ويتلو ذلك ما جاء عن رسول الله (صلى الله عليه وآله) أنه لما دخل المسجد الحرام في حجة الوداع بدأ بالركن فاستلمه ثم أخذ في الطواف، فهذا هو الواجب أن يبتدأ في الحج الظاهر باستلام الركن ثم يؤخذ بعد ذلك في الطواف بالبيت، وتأويل ذلك ما قد تقدم القول به من أن مثل البيت في الباطن مثل صاحب الزمان من كان من نبي أو إمام في كل وقت، ومثل الركن مثل حجته، وأن الدعوة المستورة تكونه للحجة إذا أقامه الإمام فيه يبدأ، وهو يكون إذا أقامه الإمام بابه الذي يؤتى إليه من قبله، وإليه وإلى من يقيمه من الدعاء يقصد القاصد للإمام الذي مثله في الباطن مثل الحاج على ما ذكرنا وبه يبتدأ، وأما الطواف فنستذكر ما يأتي

فيه بعد هذا إن شاء الله . ويتنودوث من كتاب الدعائم : ذكر الطواف بالبيت .
وقد ذكرنا فيما تقدم جملة القول في تأويل البيت الحرام وأن مثله مثل الإمام في وقته ،
وأن مثل الحجر الذي في ركه الذي يستلم مثل حجته وهو وصيه الذي نصير
إليه الإمامة من بعده ، وذكرنا أما سنذكر بيان ذلك إذا صرنا إلى موضع ذكره ،
فالآن نذكر من ذلك ما ينبغي ذكره في هذا المجلد ، فمن ذلك أن البيت الحرام
قبلة المصليين من جميع الجهات . وقد ذكرنا أن مثل الصلاة في الباطن مثل دعوة
الحق ، وكذلك كل من استجاب إليها يتوجه إلى إمام الزمان ، ومثل ستر البيت
بالأستار مثل إظهار الإمام ظاهر الشريعة وكتابه باطها ، وقد ذكرنا أن مثل
الثياب التي تلبس مثل طاهر الدين ، ورفع الستور عن الحجر الأسود وإظهاره مثل
لكشف باطن الشريعة في دعوة الناصر التي هي كما ذكرنا للوصي الذي هو حجة
الإمام . وجاء عن رسول الله صلى الله عليه وآله أن أول بدء خلق است كان
كما قال الله عز وجل للملائكة : ﴿ إني جاعل في الأرض خليفة ﴾ (يعني آدم) قالوا :
أنجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ^(١) وعن نوح عليه السلام : ﴿ يا قوم اتقوا الله ما لا تعلمون ﴾ ^(٢) فعلموا أنهم قد وقعوا في الخطيئة فطافوا بالعرش أسبوعاً
يسترصون ربه فرضى عنهم . وقال ^(٣) : ﴿ انظروا إلى الأرض فابوها فيها بيتاً يطوف
به من عصفاني فأرضى عنهم كما رضيت عنكم ، فسوا البيت وطاف به آدم وولده ،
فلما كان من الطوفان وأراد الله عز وجل هلاك أهل الأرض رفعه إلى السماء ، وكان
كما ذكرنا مثلاً لآدم ولن بعده من الأنبياء وأرسل من بعده إلى أن بعث الله عز وجل
إبراهيم صلوات الله عليه فأمره أن يسبه على أساسه الأول فبناه هو ووصيه إسماعيل
كما أخبر الله عز وجل في كتابه بقوله : ﴿ واذ يرفع إبراهيم القواعد من البيت وإسماعيل ﴾ ^(٤)
الآية ، وكان ذلك مثل شريعته كما كدك لكل شريعة ناطق مثل ، فتسمعون ذلك
في موضعه إن شاء الله فكان البيت في ذاته كما ذكرنا مثلاً له ولكل إمام من بعده
وباطن يتلوه ، وكانت الإمامة والسوة من بعده لإسماعيل كما ذكرنا أن الإمامة والسوة
كانت نوة إلى أن حتم الله عز وجل السوة بمحمد رسول الله عليه وآله ، ثم صارت
من بعد إسماعيل إلى أخيه إسحاق وبقيت في ولد إسحاق إلى أن قام من دريته

(١) سورة النقرة ٣٠ .

(٢) سورة البقرة ١٢٧ .

ناطقان وهما موسى وعيسى عليهما السلام، ثم صارت الإمامة والنبوة في ولد إسماعيل واستجاب الله لإبراهيم وإسماعيل دعوتهما في ذلك، وهو قولهما الذي حكاه في كتابه عنهما: «ربنا واجعلنا مسلمين لك ومن ذريتنا أمة مسلمة لك وأرنا مناسكنا...» إلى قولهما «ربنا وأبعث فيهم رسولا منهم» الآية (١) وقال رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم): «أنا دعوة أبي إبراهيم» وبني البيت مربعا ولذلك سمي كعبة، والكعبة في اللغة المربع، ومثل أركانها الأربعة مثل لموسى وعيسى ومحمد والقائم من ولده صلوات الله عليهم الذي هو سابع النطقاء، وقد قلنا البيان على ذلك من أمره وشأنه وهو خاتم الأئمة، ثم أدار الحجر على الركنين من أركان البيت الأربعة وجعل ذلك مثالا لانقطاع النبوة عن ولد إسحاق بعد الناطقين من ذريته اللذين هما موسى وعيسى عليهما السلام، وهما مثل الركنين حجر الحجر عليهما، والحجر في اللغة المنع وذلك مثل المنع بعد نوة محمد (صلى الله عليه وآله وسلم) من التمسك بشريعتهما، ولذلك لا يطاف بهما وإنما الطواف من وراء الحجر ويطاف بالركن الثاني الذي فيه الحجر الأسود والركن الثاني، ويستلزمان في كل شوط يحوز الطائف بهما فيه، ومثل الركن الذي فيه الحجر مثل محمد الذي (صلى الله عليه وآله وسلم) والحجر كما ذكرنا مثل الأوصياء من ذريته، ومثل الركن الثاني مثل القائم من ولده خاتم الأئمة لا حجر فيه، ومثل ذلك أنه لا وصي له ولا إمام من بعده يتموه، وهو صاحب القيمة صلوات الله عليه، فمن أجل ذلك وأن الله سبحانه جعل ملة محمد نبيه قائمة لا تنسخها ملة، وشريعته ثابتة لا تزيلها شريعة، وجعل السابغ من ذريته وعلى ملته وشريعته ودعوته، ونسخ بشريعته شرائع من مضى من قبله، كان مثل ذلك في الظاهر الطواف بركتي البيت واستلامهما دون الركنين الآخرين اللذين حجر عليهما، فافهموا أيها المؤمنون أمر ظاهر دينكم وباطنه، واعلموا من ذلك علم مالا يسعكم جهله أغانكم الله على ذلك وفتح لكم فيه، ووفقكم له وهداكم إليه، وصلى الله على محمد نبيه وعلى الأئمة الهداة من ذريته وسلم تسليماً، وحسنا الله ونعم الوكيل.

الجلس التاسع من الجزء العاشر

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله المنتزه عن صفات الواصفين ، المتعالى عن إدراك حواس المخلوقين ،
وصلى الله على محمد نبيه خاتم النبيين وعلى الأئمة من ذريته الهداة الراشدين .

ثم إن الذي يتلو ما تقدم من تأويل ما في كتاب دعائم الإسلام من ذكر
حنامك الحج ما جاء عن أبي عبد الله جعفر بن محمد عليه السلام أنه قال :
ما من عبد مؤمن طاف بهذا البيت أسبوعاً وصلى لله ركعتي طوافه فأحسن صلاته
وطوافه إلا غفر الله له ، فهذا في الظاهر كذلك أمر مرغوب فيه مرجو ثوابه ،
وتأويله في الباطن ما قد تقدم القول به من أن البيت مثله مثل صاحب الرمان من كان
من نبي أو إمام ، ومثل الطواف به مثل تمسك أهل دعوة الحق بإمام زمانهم ولو ذابهم
به وإقبالهم عليه وابتغائهم صلواته من العلم والحكمة ، ومثل طواف حبيب
البيت في الظاهر بالبيت أسبوعاً مثل إقرار أهل دعوة الحق بالنطاق السبعة والأئمة
السعة الذين يتعاقبون الإمامية بين كل طائفتين سبعة منهم بعد سبعة ، وقد تقدم
القول ببيان حالهم في ذلك ، ومثل الركعتين اللتين يصليهما من طواف بالبيت في
الظاهر بعد طوافه ما قد تقدم القول به من أن الصلاة مثلها في الباطن مثل دعوة
الحق ، ومثل ركعتي الطواف مثل إقامة الظاهر والباطن في دعوة الحق ، وإذا أقامهما
المؤمن وأحسن ذلك مع ما ذكرناه من تأويل الطواف غفر الله له كما قال الصادق عليه
السلام ، ويتلو ذلك ما جاء عنه صلوات الله عليه أنه قال الطواف : من كبار الحج
ومن ترك الطواف الواجب منعماً فلا حج له . فهذا هو كذلك في الظاهر ، وتأويله
في الباطن أن الطواف وهو ما قلنا ذكره في الباطن من الإقبال على ولي الزمان
واللواديه والكون معه ، والإقرار به ، وبالأئمة والنطاق السعة من كبار فرائض الإيمان
الذي هو معرفة ولي الزمان واعتقاد إمامته ، فمن ترك ذلك فلا حظ له منه ، ويتلو ما
جاء عن أبي جعفر محمد بن علي صلوات الله عليه أنه قال : لما دخل رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم)
المسجد الحرام بدأ بالركن فاستلمه ثم مضى عن يمينه والبيت عن يساره فطاف
أسبوعاً رمل ثلاثة أشواط ، ومشي أربعة ، فهذا في الظاهر هو الواجب في طواف

الحج الظاهر، والاستلام تقبيل الحجر الأسود لمن استطاعه أو لمسه باليد وتقبيلها لمن لم يقدر أن يقبله، والأشواط جمع شوط والشوط طواف واحد بالبيت من الحجر الأسود وإليه دائراً بالبيت دوراً واحداً، والرمل سرعة في السير كالعلو فيه، تأويل ذلك في الباطن ما قد تقدم القول به من أن مثل طواف السبعة الأشواط بالبيت الإقرار بالسبعة الطغاة والسبعة الأئمة الذين يتعاقبون الإمامة بين كل ناطقين على ما قدمنا القول في ذلك فمثل سرعة المشي في الأشواط الثلاثة الأول مثل الإقرار بالثلاثة الأول من النطقاء وهم: آدم ونوح وإبراهيم عليهم السلام، وأنه ليس لهم ولا لواحد منهم في هذا الوقت كتاب يعرف ولا شريعة توصف لما نسخها من الشرائع بعدها وتطاول الأزمان والهور بذاك، وليس على ما كانوا عليه أمة تذهب إليه وتخالف ما جاء بعده فيحتاج إلى معرفة ما كانوا عليه ليجتج عليهم به فيما خالفوه مما جاء بعده، فالإعراض عن طلب ذلك وانظر فيه مثل السرعة في الأشواط الثلاثة التي هي مثل حدودهم في الباطن إدلا ينظر للباطر فيما ذكرناه منها، ومثل الأربعة الأشواط التي هي مشي على مهل (مثل النظر) والتأني فيما جاء من شريعة موسى وعيسى عليهم السلام وكتايبهما، ومثل ذلك مثل الشوط الرابع والخامس ليجتج بفلك على من أنكر نبوة محمد صلى الله عليه وعلى آله وقيام القائم خاتم الأئمة من ذريته، ومثلهما مثل الشوط السادس والسابع وشريعتهما كما ذكرنا واحدة، فمن خالفها من اليهود والنصارى ناظرهم أهلها بما هم عليه من شريعة موسى وعيسى وما في التوراة وما في الإنجيل بعد أن يعلم ذلك أهل العلم من أهل الإسلام ويعلموا ما توجهه شريعة الإسلام وما يكون من أمر القائم عليه السلام، فالنظر في هذه الحدود الأربعة مثل التأني في المشي في الأشواط الأربعة من أشواط الطواف على ما بيناه في ذلك، وكذلك يستغنى عن ذكر أمر من تقدم من الأئمة بأمر من قرب منهم لأن أمرهم كلهم واحد عيهم السلام، وأما أخذ الطائف إذا استلم الحجر الأسود على ذات اليمين وتصويره البيت عن شماله فلذا فعل ذلك كان هو عن يمين البيت، وقد ذكرنا أن مثل اليمين في الباطن مثل صاحب الرمان، فلذلك مثل الاعتقاد الطائف لإمامته وكونه في جملة أصحاب اليمين وهم أتباع كل إمام لما كان مثله مثل اليمين على ما ذكرناه، والبدء بالركن الأسود قد تقدم تأويله والبيان فيه، ويتلو ذلك ما جاء عن جعفر بن محمد صلوات الله عليه أنه قال:

ليس على النساء رمل في الطواف، فهذا هو الواجب في الظاهر أن لا يرملن النساء في الطواف بالبيت، وتأويل ذلك في الباطن ما قد تقدم القول به من أن مثل النساء مثل المستفيدين ممن فوقهم، ومثل الرجال مثل المقيدون الذين يفيدونهم، فمن كان من المستفيدين لم يسع له أن يعرض عن شيء من الحدود التي ذكرناها وعليه طلب معرفتها ومعرفته ما فيها كلها لأن ذلك من العلم الذي يلزمه معرفته فيه، وذلك مثل الثاني في الطواف على ما قلنا ذكره حتى يعلم من ذلك ما ينبغي له طلبته وما ينبغي له الإعراض عنه، والاكتفاء بما ينبغي له أن يكتفى به .

ويتلو ذلك ما جاء عنه عليه السلام أنه قال: كان رسول الله (صلى الله عليه وسلم) الركبتين الركن الذي فيه الحجر والركن ايمانى، وهذا في ظاهر الطواف هو الواجب، وقد قلنا تأويل ذلك في أول هذا الباب أعنى باب الطواف، فأعنى ذلك عن إعدادته .

ويتلو ذلك ما جاء عنه عليه السلام أنه قال لا بأس بالكلام في الطواف والدعاء، وقراءة القرآن أفضل، فهذا في ظاهر الطواف هو الذي ينبغي وأن يدعو الطائف في طوافه ويقرأ القرآن ويتكلم بحاجته، وتأويل ذلك في الباطن ما قد تقدم القول به من أن مثل الطواف بالبيت في ظاهر الحج مثل الاتصال واللواذ بإمام الزمان وأن مثل الدعاء وقراءة القرآن مثل المنة بالعلم واستماعه، وذلك في هذا الحد يجوز لمن أذن له فيه من أهل دعوة الحق، ومثل الكلام في الأحوال مثل السؤال عن ذلك، وذلك أيضاً مطلق لمن وجب له . ويتلو ذلك ما جاء من الرغائب في الدعاء بين الركن الأسود والباب، فتأويل ذلك في الباطن الذي فيه الحجر مثل محمد رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ومثل الباب مثل علي وصيه والأئمة من دريته ويكون كما ذكرنا كذلك الباب مثلاً لأوصيائهم في أوقاتهم والبيت مثلاً لكل إمام منهم في عصرهم، فالفتاحة يعلمهم في حد ذلك على ما قلنا ذكره مرعب فيه لمن وجب له واستماعها كذلك .

ويتلو ما جاء عن جعفر بن محمد صلوات الله عليه أنه قال: يطاف بالعليل وبمن لا يستطيع المشى محمولا وإد أمكن أن يحس برجليه الأرض شيئاً وأن يقف بأصل الصفا والمروة فيعمل، وقال يحزى الطواف الحامل والمحمول يعنى إذا نوى كل واحد منهما لنفسه، فهذا يحوز كذلك للعليل ولن لا يستطيع المشى في

الطواف الطاهر وتأويله في الباطن ما قد تقدم القول به من أن مثل المحمول في الظاهر مثل المستفيد من المستجيبين المحمول على واجب دين الله الذي ارتضاه لعباده، وحامله في الظاهر مثل مفيد في الباطن ، ومثل العليل في الظاهر مثل من أصابته علة في أمر دينه في الباطن ومثل من لا يستطيع المشي في الظاهر مثل من لا يستطيع أن يسعى لنفسه في أمر دينه فيسعى له في ذلك، مفيد وذلك الحمل والسعى للمفيد، فيه ثوابه والمستفيد إذا قبله وعمله بما يؤثر به فيه ، كما جاء أن ذلك في الظاهر يحزى الحامل والمحمول والذي جاء أنه يستحب له في الظاهر أعنى المحمول أن يمس الأرض برجليه وأن يقف بأصل الصفا والمروة إذا أمكه ذلك ، وتأويله في الباطن أنه ينبغي للمستجيب الذي هذه حاله أن يسعى ويطلب من ظاهر علم إمامه وباطن علم حجته ، ويتلو ذلك ما جاء عن أبي جعفر محمد بن علي صلوات الله عليه أنه رخص لطائف أن يطوف متصلاً وقال : طاف رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) وهو راكب على راحلته ، ويبدو محزن ، إذا مر بالركن استلمه به ، فهذا كذلك في الظاهر قد يجوز الطواف فيه بالنعل ، وما جاء عن رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) أنه طاف على راحلته وكان يستلم الركن بمحجن كان في يده .

فتأويل ذلك في الباطن ما قد تقدم القول به من أن النعل مثلها في الباطن مثل ظاهر علم الدين ، فلا بأس بإظهاره في هذا الحد الذي هو الطواف الباطن ، وقد ذكرناه ، وتأويل طواف رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) على راحلته فراحلته في الباطن مفيد عن الله جل وعز ما يأتيه من وحيه ورسالته إليه ، فعل ذلك أقام دعوته ظاهراً وباطناً لقول الله عز وجل له : « قل إن أتبع إلا ما يوحى إلي ، وقوله : « والنجم إذا هوى ما ضل صاحبكم ، وما هوى . وما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى علمه شديد القوى » (١) والمحجن عصا في طرفها عقافة ، وعصاه في التأويل حجته وإشارته بالمعنى إلى الحجر وببنته إلى الركن بيان ودلالة على ذلك أنه كذلك مثل له في الباطن وطوافه على راحلته مثل لأخذه ما أتى به من الشريعة عن أمر الله عز وجل بذلك إليه ، ويتلو ذلك ما جاء عن أبي جعفر محمد بن علي صلوات الله عليه أنه قال : لا طواف إلا بظاهرة ، ومن طاف على غير وضوء لم يعتد بذلك الطواف ، وإن طاف

تطوعاً على غير وضوء ثم توضأ وصلى ركعتي طوافه فلا بأس بذلك ، فأما طواف
 الفريضة فلا يجوز إلا بوضوء ، فهذا هو الواجب في ظاهر الطواف ، وتأويل
 ذلك في الباطن مثل ما قد تقدم القول به من أن مثل الطواف مثل الاتصال بإمام
 الزمان واللواديه ، ومثل الوضوء والطهر مثل الطهارة من الذنوب والمعاصي والذي ينبغي
 لمن اتصل بإمام زمانه أن يكون كذلك طاهراً من كل عيب وذنس ، وذكرنا
 أن مثل الصلاة في الباطن مثل دعوة الحق ، فمن دخلها لم يجب أن يكون إلا طاهراً
 من كل ذنب وعيب ومكروه ، ومثل ما جاء في هذه المسألة من الطواف تطوعاً
 وأنه يجوز على غير وضوء فمثل ذلك الاتصال بإمام الزمان في الظاهر قبل الدخول
 في دعوته ، فقد يكون كذلك من يتصل به من أهل الظاهر أهل عيوب وذنوب ،
 فإذا أراد الاتصال الحقيقي به الذي هو الاتصال بالدخول في دعوته وجملته أوليائه
 لم يكن ذلك يجزيهم ويتصعقهم إلا أن يكونوا أبقيا من الذنوب والمعاصي أبقيا ،
 وذلك مثل الطواف التطوع على غير وضوء أنه يجزى ، ولا يجزى صلاة ركعتيه إلا
 بطهارة ، ولا يجوز طواف الفريضة إلا بطهارة ، كما جاء ذلك في الظاهر ،
 ويتلو ذلك ما جاء عن جعفر بن محمد (صلى الله عليه وسلم) أنه قال : من حدث به أمر فقطع
 طوافه من رعاك أو وجع أو حدث ، أو ما تشبه ذلك ثم عاد إلى طوافه فليست على
 ما تقدم من طوافه إن كان الذي تقدم الصف أو أكثر ، وإن كان أقل من الصف
 وكان طواف الفريضة ابتداءً وألقى ما مضى ، فهذا هو الواجب في الظاهر على
 من قطع طوافه في الظاهر لعل طاهرة عرست له ، وتأويل ذلك في الباطن ما قد تقدم
 القول به من أن مثل الطواف مثل الاتصال بمصاحب الزمان ، ومثل الرعاك وهو
 خروج دم فاسد مثل الشك ، والوجع والعلل أمثاله كذلك ما يحدث في الدين من مثل
 ذلك ، فمن عرض له شيء من هذه الأشياء وهو متصل بإمام زمانه اتصال حقيقة
 قطعه ذلك عنه ، فإن كان ذلك في انتهاء اتصاله به عاد إلى ذلك الاتصال متبديلاً
 بما يجب عليه في حدوده من فروض ذلك ولو أزمه ، وإن كان قد قام بأكثر ذلك
 ثم عرص له ما قطعه عنه فعاد إليه أتم ما بقى عليه منه ، فافهموا أيها المؤمنون باطن
 ما تعبدتم بإقامة ظاهره وباطنه من الدين ، أعانكم الله على القيام بما تعبدكم بإقامته
 ووفقكم لما يرضيه ، وصلى الله على محمد نبيه وعلى الأمة من ذريته أبرار عترته
 وسلم تسلياً ، وحسبنا الله ونعم الوكيل .

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله هدأ يمتري المزيد من فضله ، وصلى الله على محمد نبيه وعلى الأئمة من آله خير أهله ، ثم إن الذي يتلو ما تقسم ذكره من تأويل ما في كتاب دعائم الإسلام ما جاء عن جعفر بن محمد عليه السلام أنه قال : الحائض والنفساء والمستحاضة يقفن بمواقف الحج كلها ويقضين اداسك كلها خلا أنهن لا يدخلن المسجد الحرام ولا يطفن بالبيت ولا بين الصفا والمروة ، فإذا طهرن قضين ما فاتهن من ذلك ، فاسم النفاس وإن كان إنما يذكر عند الولادة فإن المراد به الدم الحادث معها ، يبين ذلك ما جاء عن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) أنه قال لبعض أزواجه وكانت معه على فراشه فوثبت ، فقال : مالك أنفست ؟ قالت نعم ، تريد أنها حاضت ، وكللك المستحاضة وهي التي لا ينقطع عنها الدم ولكنه يتفصل عن دم الحيض ، فإذا جاءها الحيض جاء كدم الحيض عليظاً كثراً وإذا ذهب الحيض عنها كان دماً رقيقاً ، فالذي يلزمها أن تكون مادام دم الحيض بها في حال الحيض لا تصلي ولا تدخل المسجد ولا يقربها زوجها ، فإذا ذهب عنها دم الحيض ورق الدم الذي يأتيها تطهرت كطهرها من الحيض ، ثم هي في حال الطهر تصلي وتصوم وتدخل المسجد ويأتيها زوجها وكل ما ظهر منها من ذلك الدم شيء توضأت وهي علة بها وقد جاء عن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) أنها إن تطهرت لكل صلاة طهرها من الحيض ودعت الله عز وجل بإخلاص وبقين منها أن الله يشفيها من تلك العلة ، فهذا هو القول في الطاهر النفاس والحيض والاستحاضة ، فالذي جاء من قوله في هذا الفصل من أن المستحاضة لا تدخل المسجد ولا تطوف بالبيت ولا بين الصفا والمروة ، فالمعنى في ذلك أن تكون على وصفنا من حالها في حال الحيض^(١) فإذا انقطع عنها دم الحيض فحكمها حكم الطاهرة العلية كما ذكرنا ، فهذا في الظاهر هو الحكم في ذلك وتأويله في الباطن ما قد تقدم القول به من أن الدم الفاسد مثله مثل الشك ، والحائض والنفساء دمهما دم فاسد ومثلهما في الباطن مادام ذلك بهما مثل الشاك في دين الحق الذي قد شك فيه بعد أن علمه ، فمن كان

على شك من دين الله لم يقرب الدعي إلى الله ، ومثله كما ذكرنا مثل الطواف حتى يزول ذلك الشك عنه وينتظر بالعلم به الطهر الباطن ، وقد تقدم القول ببيانته ، ومثل الدم الرقيق النافي الذي ذكرنا أنه يدوم بالمستحاضة بعد انقضاء دم الحيض ، ومثله في الباطن ما قد تقدم لقول به في باب الحيض مثل ما يعترض في النفس من وسواس الشيطان من الشك وغيره من غير اعتقاد يعتقده من اعترض ذلك له ، ومثل تجديد الوضوء في الطاهر من ذلك أنه يجب في مثله في الباطن التطهير منه بالعلم الباطن على ما ذكرناه وبقر ما يعرضه منه ، ومثل الطهارة منه بالغسل والدعاء مع ذلك في الطاهر والإخلاص من بها ذلك من النساء في المعافاة منه مثل التطهير بالعلم والإخلاص على ما قسمنا ، فمن فعل ذلك بإخلاص عوفي من عوارض الشك إن شاء الله ؛ ويتلو ذلك ما جاء عنه أنه قال : لا بأس بالاستراحة في الطواف لمن أعيا ذلك في الطواف الطاهر مرحص فيه ، وتأويله في الباطن ما قد تقدم القول به من أن مثل الطواف مثل الاتصال بإمام الزمان والكون معه واللذان به ، فإن نال من فعل ذلك من السعادة عارض يعرض له لا يستطيع دوام ذلك معه فلا بأس أن يتخلف عنه مدة لما يعرض له ذلك إلى أن يستطيعه من غير أن يعتقد بذلك روالاً عنه ، كما لا يكون الطائف إذا استراح معارفاً للبيت . ويندوه ما جاء عنه عليه السلام أنه قال : إذا حصررت الصلاة والناس في الطواف قطعوا طوافهم وصلوا ثم أتموا ما بقى عليهم ، فهذا في الظاهر هو الواجب ، وتأويله في الباطن ما تقدم ذكره من أن مثل الصلاة مثل دعوة حتى ومثل الطواف مثل الاتصال بإمام الزمان ، فمن كان متصلاً به فأقام دعوته وحج على المتصلين به أن يأتوا الدعوة فإذا قصوا ما يحب عبيدهم منها عادوا إلى الاتصال به كما كانوا ، يتلوه ما جاء عنه عليه السلام أنه رخص في قطع الطواف لأبواب الله وأن يرجع من قطعه لذلك عيني على ما تقدم إذا كان الطواف تطوعاً ، فهذا في الظاهر كحديث يسفي ، ومثله في الباطن مثل ما تقدم من أن مواصلة الإمام والكون معه وفي حملته مثل الطواف بالبيت الظاهر ، ومن قطع ذلك لابد من أبواب الله غير راعية عنه ثم عاد إليه فلا شيء في ذلك عليه ، ويتلو ذلك ما جاء عنه صوات الله عليه أنه قال فيمن طاف انصف من طوافه أو أكثر ثم اعتل يأمر من يقضي عنه ما بقى عنه ، وإن كان لم يطف إلا أقل من نصف الطواف فصح طاف أسبوعاً ، فهذا في طاهر الطواف . كذلك

يجب وقد تقدم مثله فيمن طاف بعض الطواف ثم رجع واعتل ، وذكرنا تأويل ذلك وهذا مثله سواء ، ويتلو ذلك ما جاء عنه عليه السلام ، أنه قال : إذا حضر وقت الصلاة المكتوبة بدى بها على الطواف فهذا كذلك يجب في الظاهر ، وتأويله في الباطن أن إمام الجحان إذا أقام دعوته ، وجب على جميع الناس من كان متصلاً وغير متصل أن يسارع إليها ، ويتلو ذلك ما جاء عنه أنه قال : من طاف طواف الفريضة فلم يدرك أسته طاف أم سبعة قال يعيد طوافه ، قيل فإنه قد يخرج من طوافه وفاته ذلك قال فلا شيء إذا عليه ، وإن طاف ستة أشواط فظن أنها سبعة ، ثم تبين له بعد ذلك فليطف شوطاً واحداً وإن زاد في طوافه فطاف ثمانية أشواط أضاف إليها ستة أشواط ثم صلى أربع ركعات ثم طاف بالصفا والمروة فيكون له طوافان طواف فريضة وطواف نافلة ، فهذا في ظاهر الطواف هو الواجب ، وتأويل ذلك في الباطن ما قد تقدم القول به من أن مثل الطواف أسبوعاً مثل الإقرار بالسبعة النطقاء والسبعة الأئمة فمن سها أو شك في واحد منهم كان عليه الإقرار به حتى يتم الإقرار بجميعهم ، ولا يجرى الإقرار ببعضهم دون بعض .

ويتلو ذلك ما جاء عنه عليه السلام أنه قال : الطواف من وراء الحجر ومن دخل الحجر أعاد ، فهذا هو الواجب في طواف الظاهر أن يكون من وراء الحجر ، وتأويل ذلك ما قد تقدم القول به من أن الحجر إنما جعل على الركبتين مثل انقطاع النبوة عن ولد إسحاق ورجوعها إلى ولد إسماعيل وإن مثل الركبتين الحجر عليهما مثل موسى وعيسى عليهما السلام ، ومثل ترك الطواف بهما مثل نسخ شريعتهما فمن جهل ذلك وطاف بهما في الظاهر لم يجر طوفه ، وعليه أن يعيد الطواف من وراء الحجر ليصح المثل المضروب بذلك .

ويتلوه ما جاء عنه عليه السلام من ادعاء عند الملتزم وهو ظهر البيت حيال الباب يلتزمه الطائف عند فراغ طوافه ويدعو بما قدر عليه فهذا في الظاهر هو الواجب ، ومثله في الباطن ما قد تقدم القول به من أن مثل البيت مثل لإمام الزمان وظاهره ظاهر علم الشريعة التي هو عليها ، فالواجب على من اتصل به وعلم علم باطن شريعته وتمسك به أن يتمسك كذلك أيضاً بظاهرها ولا يعطل

شيئاً منه ويحتاج بما يعلمه من ذلك ويعلمه من لا يعلمه من أهله وولده وخاصته
ومن يسأله عنه وذلك مثل الدعاء .

ويتلو ذلك قوله : واسلام الحجر تقيله إن وصل إليه أو حسه بيده أو الإشارة
إليه إن لم يقدر عليه . ويدعو عند ذلك بما أمكه وليس على النساء استلام ولا أن
يزاحمن الرجال فهذا في الظاهر هو الواجب ، وتأويله في الباطن أن استلام
الركن قد ذكرناه فيما تقدم وذكرنا النساء وأن أمثالهم أمثال المستفيدين ، والرجال
أمثالهم أمثال المصيرين ، والركن مثله مثل الحجة فالمتصيدون الذين أمثالهم أمثال
الرجال هم الذين يتصلون بالحجة دون المستفيدين ، وليس للمستفيدين أن يتخلطوهم
في حنهم ذلك .

ويتلوه ما جاء عن حمزة بن محمد أنه قال : الطواف سبعة أشواط حول البيت ،
الشوط من الركن الأسود دائراً بالبيت والحجر إليه ، فإذا طاف كذلك سبعة
أشواط صلى ركعتين خلف مقام إبراهيم (صلى الله عليه وسلم) ، ويستحب أن يقرأ فيهما بعد فاتحة
الكتاب : قل يا أيها الكافرون **وقل هو الله أحد** ، فهذا هو الذي ينبغي أن يفعل ،
وقد تقدم القول بتأويل ذلك كنهه خلا ذكر ما يقرأ فإن ذلك في الباطن مثله
مثل التوحيد ، وذلك مثل قراءة سورة الإخلاص . مثل البراءة من أهل الخلاف
وذلك مثل قراءة : قل يا أيها الكافرون .

ويتلو ذلك ما جاء عنه ، أنه قال : ثم يخرج من باب الصفا فيطوف بين الصفا
والمروة سبعة أشواط يبدأ بالصفا ويحتم بالمروة ، فهذا هو الواجب في ظاهر الحج
أعني الطواف بين الصفا والمروة ، ومثلهما في الباطن لأهل كل حد من حدود
المعرفة مثل مفيدهم الذي يستفيدون منه ومثل مفيدهم الذي يستفيدون منه ،
فمثل المفيد الأعلى مثل الصفا ومثل الذي يستفيد منه ويعيد من دونه من أهل
الطبقة التي هو مفيد لها مثل المروة ، فوجب على كل من قصد إمام زمانه أو اتصل
به وبحجته ألا ينقطع عن مفيدهم الذي كان يعيد منه بل يتصل به ويقبل
عليه ويأخذ عنه ، ويتصل كذلك اتصال إقرار ومعرفة بمفيد مفيد حتى يصير
إلى حد من يستفيد منه وذلك مثل السعي بين الصفا والمروة في ظاهر الحج يطوف
بينهما ويسعى كما طاف بالبيت ، وقد ذكرنا أن مثل الطواف بالبيت مثل الاتصال

بولى الزمان والاتصال كذلك بأسبابه الذين أقامهم بينه وبين العباد واجب ، ولا جناح فيه كما قال الله سبحانه : « من حج البيت أو اعتمر فلا جناح عليه أن يطوف بهما » يعنى أن ليس ذلك مما يكره أعنى الاتصال بهما كالاتصال بالإمام والحجة ، بل ذلك واجب كما جاء عن الأئمة عليهم السلام فصفا النقباء الذين هم أكابر الدعاة وهم اثنا عشر أصحاب جرائر الأرض قد ذكرنا مراتبهم لإمام زمانهم ومروءتهم حجة ، لأنهم من الحجة يستفيضون والحجة يستفيد من الإمام والصفاء والمروءة من دون النقباء من الدعاة الذين بقيمومهم على مراتبهم من أن يقيم الدعاة ومن ليس له أن يقيم غيره على سبيل ذلك وصفا بلجهال المتمسكين بالطاهر المكذبين بالباطن الجاهلين به حجارة لا يدرون ما جعلت مثله ودليلا عليه كما ذكرنا قد أفردوها بلا نظير وأوحدوها بلا ازدواج وجهلوا قول الله أصدق القائلين : « ومن كل شيء خلقنا زوجين لعلكم تدركون ، فأنشركو بالله عز وجل من حيث لا يعلمون لأنه المرء وحده سبحانه بالوحدانية وأحر أب كل ما دونه مزدوج ، والصفاء في اللغة الحجر الصلب الضخم الكبير ، والمروءة حجاره أي صفة ليست بالكبيرة ، ومن الحجارة يتفجر الأنهار كما قال الله عز وجل : « وإن من الحجارة لما يتفجر منه الأنهار وإن منها لما يشقق فيخرج منه الماء وإن منهن من ينزل من خشية الله » وقد تقدم القول بأن الماء مثله مثل العنبر ومثل الحجارة كما ذكرنا مثل حامله ، ولهذا نظائر كثيرة سوف تعلمونها في مواضعها إن شاء الله ، فذلك كان مثل المروءة مثل المعبد الأدنى ومثل الصفا مثل المعبد الأعلى لأنه أعظم منه ، فافهموا فهمكم الله ونفعكم وصلى الله على محمد النبي وعلى الأئمة من دريته وسلم تسليماً ، وحسبنا الله ونعم الوكيل .

ثم المجلس العاشر من الجزء العاشر وتم بهتمامه الجزء العاشر من كتاب تربية المؤمنين بحمد الله وعونه وإحسانه وتوفيقه ، ويتلوه الجزء الحادى عشر من كتاب تربية المؤمنين بالنويف على حدود باطن علم الدين من كتاب تأويل دعائم الإسلام .

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله خالق الخلق ورازقه وكأليه^(١) والمقيت والقادر عليه ، وصلى الله على محمد نبيه ، وعلى الأئمة من بعده من أهل بيته ، ثم إن الذى يتلو ما تقدم ذكره من تأويل ما فى كتاب دعائم الإسلام من ذكر مناسك الحج قول جعفر بن محمد (صلح) أنه قال : ومن سعى ركعتى الطواف قضاهما وإن خرج من مكة صلاهما حيث يذكر ، فهذا هو الواجب فى ركعتى الطواف فى الظاهر ومثل ذلك فى الباطن ما قد تقدم القول به من أن سعى ركعتى الطواف مثل إقامة ظاهر الدين وباطنه فى دعوة الحق ، وأن مثل دعوة الحق مثل مكة وإقامة ذلك فى دعوة الحق وفى الخروج منها إلى غير حدها بالعمل بذلك واجب على من كان من أهلها ، ومن ترك شيئاً من ذلك ناسياً أو جاهلاً بقضائه إذا ذكر ذلك وعرفه .

ويتلو ذلك ما جاء عنه أنه قال : لم يقدرت بعد أن تصل ركعتى الطواف أن تأتى ررم فتشرب من ماءها وتغيقن عليك منه فافعل ، فهذا مما ينبغي لمن قدرها عليه فى ظاهر الحج أن يفعله ، وتأويله فى الباطن ما قد تقدم القول به من أن الماء مثله مثل العلم ، وماء ررم مثله مثل العلم الحقيقى للمأمور من صار إليه برمه وضبطه وألا يلغ فيه إلا ما أذن له فيه وشربه ، مثل اعتقاده فى الباطن بمن اتصل بإمام زمانه ، ومثل ذلك كما ذكرنا فى الباطن الطواف بالبيت فينبغى له أن يفيد ويقتبس من علمه الحقيقى الذى شهد به ، وما جاء به من الحق عن الله عز وجل ، ويتلو ذلك ما جاء عنه أنه لا يقرن بين أسبوعين إلا أن يسهر فيزيد فى الأول فهذا فى الطواف الظاهر هو الواجب ، وتأويل ذلك فى الباطن ما قد تقدم القول به من أن مثل الطواف أسبوعاً مثل الإقرار بالطقاء السبعة وبالأئمة الذين يتعاقبون الإمامة بين كل ناطقين سبعة بعد سبعة ، فإذا مضى منهم سبعة لم ينبغ أن يعد بعد ذلك ثامن ، ولكن يفصل عدد كل أسبوع منهم لما يسطر فى السابع على ما قدمنا ذكره . ولأن لكل واحد من السبعة رتبة وحده ، فلا يوصل منهم أسبوع بأسبوع حتى يفصل

(١) كانه (فى غ) .

الأول من الثاني ومن أغفل عن ذلك أو سها عنه كان عليه إذا علم ذلك اعتقاد تنزيلهم أسبوعاً بعد أسبوع على مراتبهم التي رتبهم الله عز وجل عليها على عدد الأسابيع، فكل ذلك ينبغي في الظاهر أن يكون الطواف الذي هو مثلهم أسابيع فمن زاد فيها أو نقص منها أتم ما نقصه . وبني على ما زاد حتى يكمل سبعة أشواط ، كما يجب ذلك كذلك في الباطن على ما تقدم القول فيه ، ويتلو ما جاء عنه (صلح) عن الحسن والحسين عليهما السلام أنهما طافا بعد العصر وشرى من زمزم قائمين ، وعن جعفر بن محمد (صلح) أنه سئل عن قسم مكة بعد الفجر أو بعد العصر ، قال : يطوف يعني طواف القرينة ويصلي ركعتي طوافه إذا فرغ منه ، قال وإن تطوع بالطواف في هذين الوقتين لم يصل ركعتي طوافه حتى تحل الصلاة فهذا في ظاهر الحج هو الواجب ، وتأويله في الباطن ما قد تقدم القول به من أن مثل صلاة المحر مثل دعوة المهدي ، ومثل صلاة العصر مثل دعوة خاتم الأئمة الذي هو صاحب القبة ، وجاء القول في ظاهر الصلاة أنه لا تصل صلاة نافلة بعد صلاة العصر ولا بعد صلاة العجر ، وتأويل صلاة النافلة في الباطن ما قد تقدم القول به من أنها مثل دعوة الحجاج فكان قيام المهدي (صلح) مع قيام حجته الذي أقامه ، لأنه قد نبأ له ذلك فقاماً معاً فلم يكن بعد قيامه إقامة حجة ، وكذلك حجة قيام القيمة قد تقدم القول به بأنه يقوم قبله فيدعوا إليه ويحضر منه ، فإذا قام هو لم يتم حجة ، وصلاة المريضة مثلها في الباطن ما قد تقدم القول به من أنها الدعوة إلى إمام الزمان ومثل الطواف التطوع في الباطن مثل الاتصال بحجة إمام الزمان الذي هو وصيه في حياته وإمام الأمة بعد وفاته ، فمن أحل ذلك جاء في الظاهر أن صلاة طواف المريضة تصل في كل وقت لأن دعوة إمام الزمان تقام في كل وقت ، ودعوة الحجاج لا تقام إلا في أوقات معلومة وبعد أن يقيمها الأئمة .

ويتلو ذلك ما جاء عن الصادق جعفر بن محمد عليه السلام أنه قال : إن بدأ بالسعي يعني بين الصفا والمروة في ظاهر الحج بعد الطواف يعني بالبيت وبعد أن يصل ركعتين فقد أحس ، وإن أخر السعي لعذر وفرق بينه وبين الطواف فلا شيء عليه ، وقال لا يبدأ بالسعي قبل الطواف ، ومن بدأ بالسعي يعني بين الصفا والمروة قبل أن يطوف بالبيت أنى السعي ولم يحتسب به ، وطاف ثم سعى

بعد الطواف فهذا هو الواجب في الطواف والسعي في ظاهر الحج ، وتأويل ذلك ما قد تقدم القول به من أن مثل الطواف في الباطن بالبيت مثل الاتصال بإمام الزمان ، وأن مثل السعي بين الصفا والمروة مثل الاتصال بالمقيد ورئيسه الذي يقيد هو عنه ، قالوا أحب أن يبدأ بالاتصال بولي الزمان ثم بأسبابه وأن يكون القصد والمهجرة إليه دونهم لا إليهم دونه ، ويتلو ذلك من كتاب دعائم الإسلام ما جاء عن أبي جعفر محمد بن علي بن حسين عليهم السلام أنه قال في قول الله تعالى : « إن الصفا والمروة من شعائر الله فمن حج البيت أو اعتمر فلا جناح عليه أن يطوف بهما » (١) فهذا في الظاهر هو الواجب وعليه العمل . وتأويله في الباطن ما قد تقدم القول به من أن مروة أهل كل طبقة من طبقات المؤمنين على حـودهم هو مفيدهم الذي يستفيدون منه علم دينهم ، وصفاهم رئيس ذلك المفيد وهو الذي يستفيد هو منه ، ومن ذلك قيل لشعرون وصي المسيح بن مريم وكان أحل حواريه شعرون الصفا ، وقد بيانا فيما تقدم معنى الصفا والمروة وأن الاتصال بهما في الباطن فرض كالطواف بهما في الظاهر ، كذلك أهل الظاهر يرون الاتصال بهما جناحاً كما كان أهل الجاهلية يرون الجناح في التطوع (٢) بالصفا والمروة فأخبر الله تعالى من عبر أنه لا جناح في ذلك في ظاهر ولا باطن .

ويتلو ذلك من كتاب الدعائم ما جاء عن جعفر بن محمد (صلح) أنه ذكر الطواف بين الصفا والمروة فقال يخرج من باب الصفا فيرقى على الصفا ويتزل منه ويرقى المروة ، ثم يرجع كذلك إلى الصفا سبع مرات يبدأ بالصفا ويحتم بالمروة ، ويدعو على الصفا والمروة كلما قام عليهما بما قلر عليه وبينهما كذلك ، ويسعى بين الصفا والمروة في بطن الردي كلما مر عليه وليس على النساء سعي ، والسعي السرعة في المشي نحو الرمل الذي ذكر في الطواف بالبيت فهذا في الظاهر هو الواجب في السعي بين الصفا والمروة في الظاهر ، وتأويل ذلك في الباطن ما قد تقدم القول به من أن مثل ذلك مثل الاتصال بالمقيد ومن يستفيد منه والردد عليهما والاختلاف فيما بينهما للترقي في درجات الفضل والعلم والحكمة والقصد إلى هذا

(١) سورة البقرة : ١٥٨ .

(٢) الصلوة (في ٥) .

مرة وإلى هذا مرة أخرى ، ومثل السعى في الوادي بين الصفا والمروة وأنه ليس على النساء سعى هناك ما تقدم القول به من أن أمثال النساء أمثال المستفيدين ممن فوقهم ومثل الوادي الذي هو بين الصفا والمروة في الباطن مثل حد ما بين المفيد والذي يفيد منه كما ذكرنا والرجال أمثالهم أمثال المفيدين ، فمن سعى منهم بين مفيد وبين الذي يفيد منه مفيد لم يلتفت إلى ما بينهما ومضى نحو من يقصده منهما ولم يلو على ما دونه ذلك مثل السعى ، لأن من بلغ حد الإمادة فقد علم ما علم بين الحدين ، ومن لم يبلغ مبلغ من يفيد غيره فهو ممن لم يعلم حد ما بين المفيد وبين من يستفيد منه ، فليس له أن يعرض عن ذلك وعليه أن يسأل عنه ويطلب علمه وذلك مثل الثاني في السير وترك السعى الذي هو السرعة فيه كما ذكرنا ، ويتلو ذلك من كتاب دعائم الإسلام ذكر المتعة ، المتعة في الظاهر في الحج الجمع بين الحج والعمرة في سفر واحد لمن لم يكن من أهل الحرم ، وتأويل ذلك في الباطن ما قد تقدم القول به من أنه قصد الإمام والحجة في هجرة واحدة وقد تقدم بيان ذلك وشرحه .

ويتلو ذلك من كتاب الدعائم قول الله جل ذكره : « فمن تمتع بالعمرة إلى الحج فما استيسر من الهدى » وتأويل ذلك ما قد تقدم القول به أيضاً من أن ذلك السعى في إرقاء المؤمن من درجة إلى درجة من درجات الإيمان ، وأن ذلك يجب على من جمع الهجرة إلى الإمام والحجة في قصد واحد ، ويتلوه ، قول الصادق جعفر بن محمد (صلى الله عليه وآله) أنه قال : من تمتع بالعمرة إلى الحج فأتى مكة فلبطف بالبيت وبين الصفا والمروة ثم يقصر من جوانب شعر رأسه وشاربه ولحيته ، ويأخذ شيئاً من أظفاره ويبقى من ذلك لحجه وإن قصر من بعض ذلك أجزاء ، وإن حلق رأسه فعليه دم ، وإذا كان يوم النحر أمر الموهبي على رأسه كما يفعل الأقرع ، وإن نسي أن يقصر حتى أحرم بالحج فلا شيء عليه ويستغفر الله ، فهذا في الظاهر هو الواجب على من تمتع بالعمرة إلى الحج أن يبدأ بالعمرة قبل الحج ، وذلك ما ذكر في هذا الفصل عن الصادق جعفر بن محمد (صلى الله عليه وآله) من الطواف بالبيت والسعى بين الصفا والمروة فذلك في الظاهر هو العمرة ، وهي كما تقدم القول بذلك مثل الهجرة والاتصال بحجة إمام الزمان ، لأن مثله كما تقدم القول به مثل الحجر الذي في ركن البيت فاستلامه والطواف به والقصد من البلدان إليه

مثل الهجرة والاتصال والتقصد إلى حجة صاحب الزمان ، ومثل الهجرة والتقصد إلى إمام الزمان مثل الطواف الثاني بالبيت الذي هو طواف الحج ، ويسمى طواف الزيارة وهو الذي يؤتى إليه من منى بعد قضاء مناسك الحج والوقوف بالموقفين ، ويكون ذلك يوم النحر وهو طواف الحج المفروض وهو طواف بالبيت وبين الصفا والمروة سبعة أشواط ، وسيأتى ذكره في موضعه من هذا الكتاب إن شاء الله .

ويتلو ذلك ما جاء عن جعفر بن محمد صلوات الله عليه : أنه قال المتمتع بعد طواف العمرة لا يطوف تطوعاً حتى يقصر ، وإذا قصر المتمتع فله أن يأتي زوجته ، وإن أتاها قبل أن يقصر فعليه جزور ، وإن قبلها فعليه دم ، وإذا حل المحرم المتمتع طاف بالبيت تطوعاً ما شاء ما بينه وبين أن يحرم بالحج ، فهذا في الظاهر هو الواجب ، وتأويله في الباطن ما قد تقدم القول به من أن مثل حلق الرأس مثل كشف الباطن لمن أطلق له كشمه وتقصره ، وقص الأظفار مثل إزالة ما خرج من الظاهر عن الباطن وأنه لا ينبغي تركه فيكون مثل الطاهر لا باطن له ، وذلك مالا يكون على حال وإذا أطلق المحرم في الباطن من الإحرام جاز له أن يفتح من أدن له في معانته وذلك مثل ما يحل للمحرم في الطاهر من إتيان زوجته إذا قصر بعد العمرة ، وإن فاتح قبل أن يطلق له ذلك كان عليه كفارة ذلك ، وقد تقدم القول بذلك ، ويتلو ما جاء عن جعفر بن محمد صلوات الله عليه من أن المتمتع بالعمرة إلى الحج ينفي له إذا حل ألا يلبس قميصاً وأن يتشبه بالحرمين ، وأنه ينفي كذلك لأهل مكة أن يكونوا كذلك يتشبهون بالحرمين شعناً خفياً يعني في أيام الحج فهذا في الظاهر كذلك ينبغي وتأويله في الباطن ما قد تقدم القول به من أن مثل أهل مكة مثل أهل دعوة الحق ومثل المهلبين من العمرة مثل الذين بلغوا مبلغ الإطلاق ولم يؤدوا لهم بعد في المعانحة . فكل هؤلاء ينبغي لهم ألا يفتاحوا أحداً يعلم التأويل حتى يؤدوا لهم في ذلك ، وذلك في الظاهر مثل تشبههم بالحرمين ، وكذلك أيضاً هو في الباطن . فافهموا أيها المؤمنون ما تسمعون من واجب ظاهر دينكم وباطنه وأقيموا كما أمرتم بظهر دينكم وباطنه ، فتح الله لكم في ذلك وأعانكم عليه ووفقكم لما يرضيه وصلى الله على محمد وآله وعلى الأئمة من ذريته وسلم تسليماً وحسبنا الله ونعم الوكيل .

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله بحق الحق بكلماته ، ومطل الدل بآياته وصلى الله بأفضل صلاته على محمد رسوله ونبيه ، وعلى أخيه ووصيه وعلى لأئمة من ذريته المستخلفين من بعده على أمته ، ثم إن الذى يتلو ما تقدم من تأويل ما فى كتاب دعائم الإسلام من ذكر مناسك الحج ما جاء عن أبى جعفر محمد بن على بن الحسين عليه السلام أنه سئل عن المتمتع يقدم مكة يوم التروية قال إذا قدم مكة قبل الزوال طاف وسعى بعنى طواف العمرة ، فإذا صلى الظهر أحرم . وإن قدم آخر النهار فلا بأس أن يتمتع ويلحق الناس بعنى ، وإن قدم يوم عرفة فقد فاتت المنعة ، ويجعلها حجة مفردة فهذا هو الواجب فى ظاهر الحج وتأويله فى الباطن ما قد تقدم القول به من أن مثل المتمتع بالعمرة إلى الحج مثل الاتصال بإمام الزمان وحجته فى هجرة واحدة لمن كان بعيداً عنهم ، فإذا أدركهما يوماً بدار الهجرة اتصل بهما جميعاً وكان ذلك مثل المنعة ويبدأ بالحجة ودرك كما ذكرنا مثل البدء بطواف العمرة فإن ألقى الإمام قد قام حداً للاتصال به وذلك مثل وقت الحج الأكبر بدأ به وأفرد الهجرة إليه ، ودخل فى جملة أهل ذلك لحد بعد أن كان منهم كما يكون فى الظاهر الذى يلحق بالحجيج ممن قد أهل بالحج ، ويؤخر الاتصال بحجة الزمان ويمجد له هجرة ثانية كما يكون كذلك من أهل الحج والعمرة فلم يدرك العمرة وأدرك الحج يحج ولا يعتمر إلا بعد أن يحرم من الميقات بعد الفراغ من الحج . ويتلو ذلك ما جاء عن جعفر بن محمد صلوات الله عليه أنه سئل عن امرأة تمتعت بالعمرة إلى الحج فلما حلت خشيته الحيض ، قال : تحرم بالحج وتطوف بالبيت ، وتسعى للحج ، ولا بأس أن تقدم المرأة طوافها وسعيها قبل الحج وإن حاصت قبل أن تطوف للمتنعة خرجت مع الناس وأخرت طوافها إلى أن تطهر ، فهذا فى الظاهر هو الواجب ، وتأويله فى الباطن أن المستعبد إذا هاجر إلى إمام حجته فوصل إلى حاضرتيها فحاف من علة تدخل عليه فى دينه إن هو بدأ

بالحجة آخر الاتصال به وبدأ بالإمام ثم عاد واتصل بالحجة إذا زالت عنه
 الشبهة التي تخاف من أجلها دخول لعنة عليه في دينه ، ويتلو ذلك ما جاء عنه
 أنه قال في قول الله عز وجل : « ذلك لمن يكن أهله حاضري المسجد الحرام » قال
 ليس لأهل مكة أن ينتموا ولا لمن أقام بمكة مجاوراً من غير أهلها ، ومن دخل
 مكة بعمره في شهر الحج فهو متمتع وإن انصرف فلا شيء عليه وهي عمرة
 مفردة فهذا هو الواجب في الطاهر ، وتأويله في الباطن ما قد تقدم القول به من
 أن مثل أهل مكة مثل أهل دعوة الحق المقيمين بحضرة إمام الزمان ، ومثل المجاورين
 من غير أهلها مثل المهاجرين إلى إمام الزمان المقيمين بالمكان الذي يكون به
 ما نهباً لهم المقام هالك ، وأن مثل المتمتع بالعمرة إلى الحج مثل قصد إمام الزمان
 وحجته في هجرة واحدة من المواضع النائية عنهما ، فأما من كان بحضرتيهما مقيماً
 متصلاً بهما فليس من ذلك بسبيل ، لأنه متى شاء قصد من شاء منهما كما ليس
 في الطاهر لأهل مكة والمقيمين بها من غير أهلها متعة لأهم متى أحبوا أن يعتمرُوا
 احتمروا ، وإنما جعل الله عز وجل الجمع بين الحج والعمرة في سفر واحد لمن
 أتى من أهل البلدان من خلف المواقيت تحميهم أن يعرّضوا لكل واحد منهما
 سراً وهجرة ، ولذلك أوجب عليهم ما استيسر من الهدى لما رفع عنهم كلفة السفر
 مرتين ورخص لهم في أن يكون ذلك مرة واحدة يجمعون فيها الحج والعمرة ، وص
 على ذلك سبحانه في كتابه ، ويتلوه ذلك ما جاء عن جعفر بن محمد صلوات الله عليه
 أنه قال من تمتع بالعمرة إلى الحج فعليه ما استيسر من الهدى كما قال عز وجل
 شاة فما فوقها : « من لم يجد فصيام ثلاثة أيام في الحج ، يوم قبل التروية ويوم التروية
 ويوم عرفة وسعة أيام إذا رجع إلى أهله ، وله أن يصومها في الحج ، وإن شاء قدمها
 في أول العشر فإن لم يصم في الحج فصيام في الطريق ، فإن لم يصم وجعل ذلك
 فليصم عشرة أيام إذا رجع إلى أهله وقد ومن لم يجد ، ثم الشاة فله أن يصوم ، ومن
 وجد الثمن ولم يجد العم أو لم يجد الثمن حتى يكون آخر الشهر فليس عليه إلا الصوم
 قال : وإن مات قبل أن يصوم صام عنه ولبي إن شاء ، ويصل المتمتع صومه وإن
 فرقه لعنة أو لعبرة أجزأه ذلك إذا أتى بالعدة على ما قال الله عز وجل ، وقال :
 ومن تمتع بصبي فعليه أن يذبح عنه ، فهذا في ظاهر الحج هو الواجب وتأويل
 ذلك في الباطن ما قد تقدم القول به من أن مثل المتمتع بالعمرة إلى الحج مثل

المهاجر إلى ولي الزمان وإلى حجته هجرة واحدة، ومثل ما يلزمه في ذلك من مثل المشاة التي تلزم المتمتع في الظاهر فكذلك مؤمن ، والمؤمن كما تقدم القول بذلك مثله مثل الكبش ، وفكأكه هو نقلته من حد من حدود الدين إلى حد هو أعلى منه ، وذلك ما يجب عليه فيه نفقة بنفسها في سبيل الله ، فمن وجب ذلك عليه ولم يستطعه فأنفق عنه غيره من المؤمنين أو أصدانه ببعضه كان له ثواب ذلك إذا تطوع به ، وإن كان ذلك في واجب عليه مثل الذي ذكرناه آنفاً من باطن المتمتع بالعمرة إلى الحج وغير ذلك مما ذكرنا واجب الهدى فيه ففعل ذلك من وجب عليه كان قد أدى فرضه .

وينتقل ذلك ما جاء عن الصادق جعفر بن محمد صلوات الله عليه أنه قال في المتمتع بالعمرة إلى الحج : إذا كان يوم الروية اعتسل ولبس ثوبين لإحرامه ودخل المسجد الحرام حافياً ، فطاف أسبوحاً تطوحاً إن شاء وصل ركعتي طوافه ثم جلس حتى يصل الظهر ثم يحرم كما أحرم من الميقات ، فإذا صار إلى الرقعة دون الردم أهل بالتلبية وأهل مكة كذلك يحرمون للحج من مكة وكذلك من أقام بمكة من غير أهلها فهذا في الظاهر هو الواجب أن يصح من تمتع بالعمرة إلى الحج ، وتأويل ذلك في الباطن ما قد تقدم القول به من أن مثل العمرة مثل الاتصال بحجة إمام الزمان إذا أقامه ، وأن من هاجر إليهما معاً كان الذي ينبغي له أن يبدأ بالحجة لأنه باب الإمام كما ذكرنا الذي منه يؤتى ، فإذا اتصل به اتصل بعد ذلك بإمام زمانه كما يكون كذلك من تمتع بالعمرة إلى الحج يبدأ بالعمرة ، وذلك الطواف بالبيت والسعي بين الصفا والمروة إذا هو وصل إلى مكة ومكة مثلها كما ذكرنا مثل دعوة الحق في حضرة إمام الزمان إذا قصى العمرة أخذ في الخروج إلى منى وعرفة ليقضى فرض الحج ، وذلك مثل الأخذ في الاتصال بإمام الزمان بعد حجته ، وإن كان المهاجر والمتصل قد هاجر إلى إمام زمانه واتصل به قبل أن يقيم حجته ، فذلك كما ذكرنا مثل الحج المفرد بلا عمرة ، وعليه بعد ذلك أن يتصل به إذا أقامه وذلك مثل العمرة المفردة يكون ذلك بقصد إليه كما قصد إمام زمانه من قبله ، ومن قصد حجة إمام زمانه وهاجر إليه قبل أن يقصد إمام زمانه ويهاجر إليه وأفرد الحجة بذلك القصد والهجرة لأنه باب إمام الزمان الذي منه يؤتى ، فذلك

في الظاهر مثل من أورد العمرة قبل الحج ، وكذلك فعل رسول الله (صلح) لما خرج عام الحديبية ليعتمر فصدّه المشركون عن العمرة وخرجوا لحربه وصدوه عن البيت ولقوه بالحديبية ، ولم يكن خرج لحرب ، وسفر إليه وبينهم رحل مهم فقضاهم على أن يتصرف عن عامه ذلك ويعتمر من قابل لما أنصوا من دخوله عليهم عنوة ، ولأنه كما ذكرنا لم يكن خرج لحرب ، يتصرف واعتذر من قابل ، فبدأ بالعمرة ليدل بذلك على إقامته حجته أساس شريعته عليا (صلح) وأنه أقامه ليؤتي منه ونصبه باباً له وحجة ، وقد ذكرنا فيما تقدم أن الحج في اللغة التردد على شيء إذا أتاه مرة بعد مرة ، وكذلك يكون في الباطل التردد والاختلاف إلى إمام الزمان ، والعمرة في اللغة الزيارة وكذلك يجب زيارة حجة إمام الزمان على المؤمنين

فأما ما جاء من الاعتصام ، فاعتصم المتمنع بالعمرة إلى الحج بعد انقضاء العمرة وإحرامه من المسجد الحرام وإهلاله بالنسبة إذا خرج إلى منى ، مثله في الباطل ما قد تقدم القول به وببانه عند ذكر الإحرام قبل الدخول إلى مكة للعمرة وفعل هذا يكون للحج الذي مثله كما ذكرنا مثل القصد إلى إمام الزمان ، وجملة القول في تأويل ذلك وقد تقدم شرحه كما ذكرنا على الكمال ، أن الصل مثله مثل الطهارة من الشك والمعاصي وكل مكروه ومنهى عنه ، والتلبية الاستجابة لدعوة إمام الزمان وجميع ما يأمر به ويدعو إليه ، ودخول المسجد حافياً مثله مثل أطراح طاهر أهل الباطل الذي كان عليه الداخل ليدخل في ظاهر دعوة الحق وباطنها ، وذلك مثل الإحرام في إرار ورداء ، ومثل ذلك مثل ظاهر أهل الحق وباطنه كما تقدم القول بذلك . ويتلوه من كتاب الدعاء وذكر الخروج إلى منى والوقوف بعرفة ، ومنى في اللغة يتصرف على وجوه ، ف قيل إنها اشتقت من منى وهو التقدير يقال منى الشيء إذا قدره ومنه سميت الأمانى ، لأن الإنسان يقدر في نفسه ذلك وقيل من ذلك سميت المنى لأن الولد يقدر منه ، وقيل لأنها سمى منى من أحل ما يلقي فيها من فروث الهدى وأقذاره وما يراق فيها من دمه من منى الجلد ماء ، إذا أنقاه في الدباغ لاستحالة ذلك ونشه ، وقال قوم هي مما من الله به على عباده ، ومن ذلك يقال في الدعاء فيها اللهم إن هذه منى وهي مما منست به على أوليائك وأهل طاعتك ، وحد منى مهبط العقبة إلى محسر وهو الوادي ، وهو وحد من بين منى ومردانة وقيل إن عرفة سميت بذلك

لأن جبرئيل كان عليه السلام قد عرف إبراهيم (صلى الله عليه وسلم) بالموقف فأضله فسأله عنه فعرفه به ، فقال عرفته ، وقيل بل كان يقول كلما أعلمه شيئاً من المناسك فلما صار إلى عرفة قال له أعرفت قال نعم . وقيل بل سميت عرفة من العرف وهو ريح الطيب . وقيل بل سميت عرفة لحصوع الناس فيها وصبرهم على القيام بها ، والعارف في اللغة الصابر الخاضع المتدلل . وقيل بل سميت عرفة لأن آدم وحواء لما أهبطا من الجنة افترقا فاجتمعا بها فتعارفا . سميت لذلك عرفة ، وهذه المعاني كلها تجتمع طاهرها كما ذكرنا في منى وعرفة ، كذلك يجتمع باطن ذلك في باطنها فباطن منى في وجه من التأويل الداعي إلى دعوة الحق فهو أول حدود حبيب إلى دعوة الحق وعنه يأخذ أمر دينه وبه يبدأ ، كما ذكرنا أن مثله كذلك مثل الإحرام في الظاهر ، ومنه يبدأ الحج والعمرة معاً ، والعمرة المفردة والحج فلذلك كان أول منزل ينزله من خرج من مكة يريد الحج منى ، فإذا وقف بمواقف الحج عاد إليها وأقام بها حتى يقضى مناسك حجه ، كذلك بعد أن يقف بعرفة ومزدلفة ويقضى مناسك الحج من يحج في الظاهر يقسم بمنى أيام التشريق ، وكذلك المستجيب إذا وقف على معالم دينه وعلم أسباب كل زمانه لزم داعيه ، ومن قولهم إن منى سميت منى لتقدير فكذلك عند الداعي يجد المستجيب تقدير أمر دينه ، وهو يقدر ذلك وينقله فيه ، وقولهم إنما سميت بذلك لما يراق فيها من الدعاء ويلقى فيها من القرش ، وقد ذكرنا أن مثل تلك الأوساح التي تلقى هناك مثل الشك والشك وغيرهما من الحباث التي ينحلي منها المستجيب عند الداعي ويلقيها عن نفسه لديه حين بدعوه ويأخذ عليه ، وقولهم إنها مما من الله به على عباده فكذلك الدعاء إلى الله هم من من الله عز وجل على خلقه ، وعرفة تأويلها ، ومثلها في هذا الوجه من الباطن حد الداعي ومفيدة الذي ينتهي إليه ويأخذ عنه وهو رئيسه الذي به عرف أمر دينه ، وهذا مما قيل إنها سميت به من التعريف ، كما ذكرنا وأما ما قيل إنما سميت بذلك اشتقاقاً من العرف وهو ريح الطيب ، فقد تقدم القول بأن باطن الطيب في التأويل العلم ، ومن ذلك الخبر المأثور عن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) أنه قال : « حبيب إلى السماء والطيب » حتى باطن ذلك الذي هو العلم ومن يحسنه عنه من أسبابه الدين أمثالهم أمثال نساؤه ، وأما ما قيل إنها سميت عرفة

اشتقاقاً من الصبر والخضوع والتذلل الذي يكون فيها لله عز وجل ، فكذلك يكون عند أهل هذه الحدود العالية من المستحجب لدعوة الحق الصبر والخضوع والتذلل لله عز وجل ولأوليائه ، وذلك مثل صبر أهل الموقف بعرفة على القيام فيه والخضوع والتذلل لله جل وعز لما يرجونه من فضل رحمته ورضوانه ، وما يرجونه من قضاء حوائجهم وعتق رقابهم واستجابة دعائهم ، ولبي وعرفة وجه آخر من التأويل نذكر في المجلس الذي يلي هذا المجلس إن شاء الله ، فافهموا أيها المؤمنون أمثال فرائض دينكم التي تعبدتم بإقامتها في الباطن كما تعبدتم بإقامتها ظاهراً ، أعانكم الله على القيام بما تعبدكم بإقامته ووفقكم لما يوجب لكم فصل رحمته وصلى الله على محمد نبيه وعلى أبرار عترته وسلم تسليماً ، وحسبنا الله ونعم الوكيل .

المجلس الثالث من الجزء الحادي عشر

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله المتعالى عن التشبيه والصفات ، الذى لا تفضمه الأقطار ولا تحويه الجلهات ، وإعما يشبه من له نظير ويوصف من يدركه العيان ويحيط به التقدير ، ويضم المقدور عليه ويحوى من يملكه ما يحويه تعالى عن ذلك الله خالق الأشباه والصفات والأقطار والجلهات ومالكها عبداً كبيراً ، وصلى الله على أفضل بريته محمد نبيه والأئمة من عترته ، ثم إن الذى يتو ما تقدم من تأويل ما فى كتاب دعائم الإسلام من ذكر مناسك الحج ما جاء عن الصادق جعفر بن محمد عليه السلام أنه قال : يخرج الناس إلى منى يوم التروية ، وأفضل ذلك بعد صلاة الظهر ولهم أن يخرجوا عدوة وعشية إلى الليل ، ولا بأس أن يخرجوا قبل يوم التروية ، فهذا فى الظاهر هو الواجب الذى عليه العمل فى ظاهر الحج ، وتأويل ذلك فى الباطن ما قد تقدم القول به من أن مثل عيد الفطر مثل المهدى (صلح) إذ بقيامه ظهرت دهوة الحق وأظهر لأهلها علم التأويل وأعلن بعد أن كان مخفياً مستوراً ، وذلك مثل الفطر لأن الصوم مثله كما تقدم القول بذلك مثل الكتمان ، والفطر مثله مثل الإظهار ، فكانت

دعوة الحق مستورة مكتومة للتقية من أعداء الله المتغلبين على ظاهر أمر أوليائه
الله فلما أظهر الله أمرهم وأعزهم بقيام مهلبهم ظهرت دعوة الحق، فكان للظلم مثله
مثل الفطر، وذكرنا أن الأضحى مثله مثل خاتم الأئمة من ولده وهو صاحب القيمة،
وأن ما بين الفطر والأضحى من الأيام، أمثالها أمثال الحدود التي بين المهدي
وبين خاتم الأئمة عليهم السلام، فيوم التروية مثله في الباطن مثل أحد تلك الحدود،
وهنا وجه آخر غير الذي تقدم من التأويل فيه وجاء أنه إنما سمي يوم التروية
لأن الناس يتروون فيه من الماء لخروجهم إلى عرفة لقنة الماء كان يومئذ بها، فكان
بعضهم يقول لبعض ترووا اليوم من الماء قبل فسخي للظلم يوم التروية، وقد ذكرنا
أن الماء مثله في الباطن مثل العلم، ويوم التروية هو يوم الثامن من ذي الحجة وأنتم
في حد ذلك، وقد أجرى لكم في الزمان أنهار الحكمة والعلم باطناً، وأنهار الماء الظاهر
فرواكم ظاهراً وباطناً وأنالكم من ذلك ما لم ينله من قبكم فاحمدوا الله على ما خصكم
به من فضله وثوكموا إنجار وعده فقد قرب وقته وحان حينه وظهرت معالمه ولاحت
لوائحه وترووا من العلم باطناً كما ترويت^(١) من الماء الذي هو ظاهر ذلك في التأويل
فقد مضى لكم ولن قسركم زمن طويل على ظلم من ذلك في الظاهر والباطن ثم
أتاكم الله بالرى الظاهر والباطن، ثم كما أوجبت حكمته وجرت سنته بإسباغ
نعمه على من يسم بها عليه ظاهراً وباطناً، وذلك قوله جل من قائل : « وأسبغ عليكم
نعمه ظاهرة وباطنة » أعانكم الله على شكر ذلك وفتح لكم فيه، ويتلوه ما جاء عن
جعفر بن محمد صلوات الله عليه أنه قال : « والمشي في الحج لمن قدر عليه
فيه فصل والركوب لمن وجد مركباً فيه فصل أيضاً، يعني بنظر في الخروج من
مكة إلى منى وعرفة للحج، قال : وقد ركب رسول الله (صلى الله عليه وسلم) فهنا في الظاهر
هو كذلك الركوب من مكة إلى منى وعرفة لمن وجد ما يركبه . والمشي لمن استطاعه
عن يميني ثواب ذلك أو ممن لا يجد مركباً، مباح ذلك كله وفيه ثواب، وتأويل
ذلك في الباطن ما قد تقدم القول به من أن مثل الراكب مثل المحمول على دعوة الحق،
ومثل ما يحمله مثل داعيه، فمن غرقه من الأسباب الذين يحملون عباد الله المستجيبين
لهم على واجب دين الله عز وجل الذي تعبد بهم به، ومثل الماشي على رجله وقد

مثل المعتمد على إمام زمانه وحجته الدين مثل الرجلين ، وقد تقدم بيان ذلك فيهما يسعى كل العارفين بهما في معالم دينهم وديارهم ، فمثل الخارج إلى الحج راكباً مثل المعتمد على داعيه وسسه إلى ولي زمانه وحجته ، ومثل الماشي مثل المعتمد على إمام زمانه وحجته وكلاهما له فصل سعيه واعتقاده كما جاء ذلك في الظاهر ، وفي ركوب رسول الله (صلح) بيان في باطن على اعتياده فيما صار إليه من العلم والحكمة عن أسبابه الوسائط المتوسطة فيما بينه وبين الله جل ذكره ، وحججه هو عليه السلام مثله في الباطن قصده إلى الله الذي أقامه لخلقه كما يكون حجج من دونه مثل القصد إليه ، في وقته وإلى كل صاحب زمانه من خلفائه من بعده على سبيل ما قلنا ذكره .

ويتلو ذلك من كتاب الدعاء ما جاء عن جعفر بن محمد صلوات الله عليه أنه قال : ينبغي للإمام أن يصلي الظهر يوم التروية منى ، ويوم التروية اليوم الثامن من ذي الحجة ، ويبعث الناس ليلة عرفة بمنى (يفتدون منها إلى عرفة ، فهنا هو الواجب في ظاهر الحج ، وتأويله في الباطن أن مثل الإمام الذي يصلي بالناس ويقيم لهم الحج مثل من يأتون به في أمر دينهم يقيم لهم دعوة الحق ويدلهم على ولي أمرهم من كان من الدلائل على الله جل وعز وعلى أوليائه منهم أو من أسبابهم ، ولذلك قيل في بعض التأويل ، إن مثل منى مثل الداعي إلى دعوة الحق ، وقد ذكرنا ذلك فيما تقدم ، وقيل مثل الحجة وقيل أحد الأئمة ، وكل هؤلاء دعاة إلى الله عز وجل وإلى دعوة الحق التي تعد العباد بالاستجابة إليها على مراتبهم في ذلك ، وقيل إنها إنما سميت منى لما يمضي فيها ، أي بقصى من الواجب على العباد ، وكل هؤلاء يصل ذلك على أيديهم ، وقيل سميت منى لأن الذي جعلت مثلاً له به من الله على العارفين به ، أولياء الله وأسبابهم كلهم ممن من الله على عباده من بكل واحد منهم على عباده ، وهم العبيد الذي أخبر الله عز وجل أنهم يسألون عنه ، وقيل فيها غير ذلك مما ذكرناه في المجلس لدى قبل هذا المجلس ، فيوم منى كما قلنا ذكره وهو يوم التروية وهو الذي يخرج للناس فيه إلى منى ، وهو على التنزيل الذي ذكرناه يكون مثلاً للإمام الذي يولد لولده خاتم الأئمة الذي ذكرنا أن مثله مثل الحر ، ويكون ولده الذي يولد له خاتم الأئمة مثله مثل يوم عرفة ومثل ليلة كل يوم من هذه الأيام

مثل حجته الذي مثله مثل يومها وأسباب كل واحد منهم يكونون أيضاً أمثالا للملك
اليوم كأمثال ساعاته الاثنى عشرة كل ساعة منها مثل لسبب من أسبابه على
ما قلنا ذكره من أسباب أولياء الله ، ومنى ثلاثة أحرف وكذلك اسم مثلها ثلاثة
أحرف ، ومثل صلاة الإمام الظهر بمنى كما تقدم الأمر بذلك مثل لإقامة الدعاء
ظاهر شريعة محمد (صلح) في عصر الإمام الذي مثله مثل يوم التروية وإقامته
هو ذلك كما تقدم القول من أن مثل صلاة الظهر مثل دعوة محمد (صلح) وإذا
صلى الظهر بمنى صلى بها الصلاة الخمس العصر والمغرب والمشاء الآخرة والفجر ،
ثم يخرجون منها إلى عرفة ، ومثل ذلك مثل لإقامة الإمام الذي مثله مثل يوم التروية
مع ما ذكرنا لإقامة إياه أنه يقيم على أول العزم من الرسل الخمسة الذين ذكرنا
أن الصلاة الخمس مثل لدعواتهم ، وهم نوح وإبراهيم وموسى وعيسى ومحمد
صلوات الله عليهم وعلى جميع أوصيائهم وخلفائهم من بعده . فبين علومهم
في دعواتهم ويوقف عليها وعلى من ذكرنا أيضاً أن أمثالهم أمثال الصلاة بمن
بعلمهم ، ويوضح ذلك لأهل عصره وينظر بقيام القيامة بولد ولده لقرب قيامه ،
وما يكون من أمره الذي ذكرنا أن مثله مثل صلاة العصر ، والكلام في هذا المعنى
يطول ذكره ، وفيما ذكرنا من كفاية في هذا الحد المرتب هذا القول فيه لمن عقل
ذلك إن شاء الله ، ويتلوه ما تقدم ذكره من كتاب دعائم الإسلام ما جاء عن أمير
المؤمنين على صلوات الله عليه أنه كان يقتسل يوم عرفة ، وذلك مما يؤمر به أمر نذير
واستحباب لا أمر فرض وإيجاب في الظاهر ، ومثله ما تقدم القول به أعنى الغسل
مثل الطهارة من الذنوب وأن ذلك يلزم من أراد الدخول في دعوة الحق التي مثلها
مثل الصلاة أن يتطهر من ذنوبه ، كما تلزم الطهارة المصلى قبل أن يدخل في صلاته ،
وإن استغفر الله وتاب إليه من ذنوبه وهو يريد الدخول في الصلاة فكذلك حسن مرضب
فيه ، ومثل الغسل يوم عرفة مثل طهارة من دخل في دعوة الذي هو مثل يوم عرفة
لأنه آخر الأئمة الدعاء إلى الله عز وجل ، فيبغى للعباد أن يتطهروا من ذنوبهم في عصره
لقرب القيامة وانقطاع أمر الدنيا ، ومنى ثلاثة أحرف وعرفة أربعة أحرف ، وكذلك
الذي هو مثل يوم عرفة يكون حجة لمن مثله مثل يوم منى ويضاف إليه ثم يكون إماماً
بعده ، فكذلك اسمه مضاف إلى اسمه وهو سبعة أحرف ، ولم يذكر الذي مثله مثل

يوم منى ليلته لأن ما قبل يوم منى من الأيام ليس من أيام الحج ، وقد ذكرنا فيما ذكرنا في غير هذا الكتاب أن مثل اليوم الذي قبل يوم التروية مثل إمام لا يقيم دعوة في أيامه ولا يدعو غير ولي عهده لأنه منم وهو سادس الدور ، وكذلك جرى التتريل . وفي ذلك بيان يطول . ويتلو هذا من كتاب دعائم الإسلام قول الصادق جعفر بن محمد : ويبعث الناس ليلة عرفة بمعى ويغسلون منها إلى عرفة ، وإن رسول الله صلى الله عليه وآله هذا من منى يوم عرفة إلى عرفة بعد أن طلعت الشمس فتزل بنمرة ، حتى إذا زاغت الشمس أمر بالقصوى ، فرحلت له فركب حتى أتى بطن الوادى فوقف فخطب الناس ، ثم أدن بلال ثم أقدم فصلى الظهر ثم أقام فصلى العصر : ولم يصل شيئاً بينهما ، ثم ركب حتى أتى الموقف وقطع التلبية لما رالت الشمس ، وعن جعفر ابن محمد صلوات الله عليه أنه قال : يجمع بين الظهر والعصر بعرفات بأذان واحد وإقامتين ، وقال : كل عرفة ^(١) موقف وأفضل الموقف سفح الجبل ، وسى عن النزول والوقوف بالأراك وقال الجليل أفضل ، ويقف الناس بعرفة يدعون ويرغنون ويسألون الله من كل فصله وما ^(٢) قدروا عليه حتى تغرب الشمس ، قال ومن أغشى عليه من عاة وقف به ذلك للموقف وأجزاه ذلك ، وقال لا يصلح الوقوف بعرفة على غير طهارة ، وعن رسول الله صلى الله عليه وآله أنه قال : أعظم أهل عرفات جرماً من انصرف وهو يظن أنه لم يعمر له ، فهذا فى الظاهر هو الواجب على من قصد الحج فى الظاهر ، وتأويله فى الباطن ما قد تقدم القول به من أن مثل يوم عرفة مثل الذى يولد له حاتم الأئمة منهم وليس بعده دعوة ولا إمام يدعو إلى دعوة الحق ، وإنما الذى يأتى من بعده هو اليوم الموعود الذى يجمع الله عز وجل له جميع العباد ويكون الدين واحداً ولا ينفع نفساً كما قال الله عز وجل : ولا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبله فإذا قرب وقت طهوره ودنا وقته نقله الإمام القائم قبله ، ومثل ذلك مثل زوال الشمس عن وسط إلى جهة المغرب والشمس كما تقدم القول بذلك ، مثلها فى التأويل الباطن مثل إمام الزمان من كان من نبي أو إمام ، فمثل زوال الشمس عن وسط السماء منحطة إلى أفق المغرب مثل انحطاط ولى الزمان فى العمر إلى الأجل وذلك عند آخره بعد بلوغ كماله فى النقص فحيث ينبنى لعالم زمان الإمام الذى مثله مثل

(١) عرفة كلها (ق ع) .

(٢) بما (ق ع) .

يوم عرفة على ما ذكرنا أن ينهشوا لقرب قيام قائم القيامة من بعده ويحاربوا بالدعاء إلى الله والتضرع إليه ، وذلك مثل قيام أهل الموقف بعرفة بعد أن يصلوا صلاة الظهر والمصر يدعون الله عز وجل ويسألونه ويرغون إليه مستقبلين للشمس حتى تغرب الشمس ، ومثل ذلك إقبال المؤمنين حيث على ولي أمرهم إلى أن ينقضي ، ومثل الجمع بين صلاة الظهر والمصر في عرفة في ظاهر الحج مثل جمع ولي أمر ذلك الزمان ما بين دعوة رسول الله (صلى) ودعوة صاحب القيامة خاتم الأنبياء الذي يتلو من بعده ، كما تقدم القول بأن مثل صلاة الظهر مثل دعوة محمد رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وإن عدد ركعاتها كعدد حروف اسمه ، وأن مثل صلاة المصر مثل دعوة خاتم الأنبياء صاحب القيامة من نسله ، وعدد ركعاتها كعدد حروف اسمه عليه السلام وهي دعوة محمد ، وجميع الإمام من قبله بين دعوته أخرى دعوة محمد وبين دعوة القائم ، وهي كذلك دعوة رسول الله صلى الله عليه وآله هو أنه يقيم له حجة يدعو إليه قبل ظهوره . وكل إمام تقوم حجة من بعده إلا القائم صاحب القيمة فإن حجة تقوم من قبله أو بقيامه ترفع الأحكام ويطلق باب كثرة ولا ينفع نفاً لإيمانها كما قال الله تعالى : لم تكن أميت من قبل ، ومثل حجة القائم مثل مزدلفة يدفع المؤمنون إليه بعد نقلة الإمام الذي أقامه - كما يدفع الحجيج عند غياب الشمس من عرفة إلى المزدلفة ، فافهموا أيها المؤمنون ما تسمعون واعملوا لما إليه ترجعون ، فقد والله قرب منكم ما توعظون ، أحانكم الله على العمل بما يحبه ويرضيه ووفقكم وفق لكم فيه وصلى الله على محمد نبيه وعلى الأنبياء خلقائه من بعده ، وسلم تسليماً وحسبنا والله ونعم الوكيل .

الجلس الرابع من الجزء الحادي عشر

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي أرتفع عن إدراك الشواهد ، وجل عن أن تحويه أو تحيط به المشاهد ، وصلى الله على محمد نبيه المعوث إلى الأمة وعلى البررة الطاهرة من خلقائه الأنبياء .

ثم إن الذى يتلو ما تقدم ذكره من كتاب الدعاء من حج بيت الله الحرام ذكر الدفع من عرفه إلى مزدلفة قال الله عز وجل : « ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس »^(١) قال الصادق جعفر بن محمد صلوات الله عليه : كانت قریش تفيض من المزدلفة ويقولون نحن أول الناس بالبيت من الناس ، فأمرهم الله عز وجل بأن يفيضوا من حيث أفاض الناس وأن رسول الله (صلع) دمع من عرفه يعنى إلى المزدلفة حين غربت الشمس وقد شئت^(٢) ، لقصوى بالزمام حتى إن رأسها ليصيب رجله وهو يشير بيده اليمنى إلى الناس ويقول : أيها الناس السكينة السكينة وكلما أتى جبلا من الجبال أرحى بها قبلا حتى تصعد حتى أتى المزدلفة ، وقال جعفر بن محمد عليه السلام : وإذا أفضت من عرفات فأفض وعليك السكينة والوقار ، وأفض بالاستغفار فإن الله تعالى قال : « أفيضوا من حيث أفاض الناس واستغفروا الله إن الله غفور رحيم » وأقصد فى السير وعليك بالدعة وترك الوحيف الذى يصنعه كثير من الناس ، فهذا هو الواجب المأمور به فى طاهر الحج ، وتأويله فى الباطن ما قد تقدم القول به من أن مثل الإفاضة من عرفة إلى مزدلفة مثل إفاضة المؤمنين بعد نقله إمامهم الذى هو قبل القائم إلى حجة القائم الذى يقيمه لهم ويكون ذلك مهم سكونة ووقار وخشوع كقصاتهم بإمام زمانهم ولما يسطرونه من قيام قائمهم الذى لا يدرون كيف يكون حالهم عنده إذا كان السير بالحد والسرعة فعل المسرور المغتبط بما يسير إليه هؤلاء على خلاف ذلك من جمعهم بإمام زمانهم وتوقعهم بما لا يدرون من أحوالهم فيما يصيرون إليه وسيل من كانت هذه سبيله الوقار والتأنى والخشوع والاستغفار الذى أمر الله عز وجل به وسنة رسوله (صلع) .

ويتلو ذلك قول على صلوات عليه أن رسول الله صلى الله عليه وآله لما دفع من عرفات مر حتى أتى المزدلفة فجمع بها بين الصلاتين المغرب والعشاء الآخرة بأذان واحد وإقامتين ، وعن جعفر بن محمد صلوات الله عليه أنه قال : من أفاض من عرفة قبل غروب الشمس فعليه بدنة يحرها ، وقال لا تصل صلاة المغرب والعشاء الآخرة ليلة مزدلفة قبل أن تأتى مزدلفة ، وإن ذهب ثلث الليل ، ومن فعل ذلك متعمدا فعليه دم ، فهذا هو الواجب فى ظاهر الحج ، وتأويله فى الباطن أن من ذهب عن إمام

ذلك الزمان قبل نقلته يريد الاتصال بحجة القائم الذي أقامه ذلك الإمام له لم
 يكن مصيباً في فعله لأنه إنما نصب لهم الحجة من بعده ، فعلى من فعل ذلك
 أن يفك مؤمناً وقد تقدم تفسير ذلك ، وجمع المغرب والعشاء الآخرة بمزدلفة مثله
 في الباطن أن حجة القائم مثله مثل مزدلفة يجمع للناس في وقته علم الأساس الذي
 مثله في بعض التأويل كما ذكرنا مثل صلاة المغرب ، وعدد ركعاتها كعدد حروف
 اسمه مع علم الأربعة الذين هم أكابر الحدود الاثني عشر ، وقد ذكرنا هم الذين
 مثلهم كما ذكرنا مثل صلاة العشاء الآخرة ، وعدد ركعاتها كعددهم فمن أجل أن
 هذا الترتيب لا يكون إلا لحجة القائم لم يجب أن تنص صلاة المغرب وصلاة العشاء
 الآخرة إلا في المزدلفة التي مثلها مثل حجة القائم كما ذكرنا ، ويتلو ذلك قول جعفر
 ابن محمد أنه قال : لما صلى رسول الله صلى الله عليه وآله يجمع بين المزدلفة
 المغرب والعشاء اصطجع ولم يصل من الليل شيئاً ونام حتى طلع الفجر ، فهذه السنة
 ليلة مزدلفة في ظاهر الحج ، وتأويل ذلك في الباطن ما قد تقدم القول به من أن
 مثل صلاة الليل مثل الدعوة المستورة ، وليست تكون في أيام حجة القائم دعوة مستورة
 وإنما هو منبر بين يدي الساعة ومبشر بالقائم عليه السلام ، ويتلو ذلك قول
 الصادق : وأنزل بالمزدلفة بسطن الوادي قريباً من المشعر الحرام ولا تجاوز الجبل
 والحياض ، قال وحط ما بين منى ومزدلفة عمر ، قال ومن لم يست ليلة مزدلفة وهي
 ليلة النحر بمزدلفة ممن حج متعمداً لغير علة فعليه بدنة ، وقد رخص رسول الله (صلى)
 في تقديم الثقل والنساء والصغار والضعفاء من مزدلفة إلى منى بليل ، وقال : إن رسول
 الله (صلى) صلى الفجر يوم النحر يجمع ثم ركب القصوى حتى أتى المشعر الحرام
 طرقي عليه واستقبل القبلة فكبر الله وهله ووحده ، ولم يزل واقفاً حتى أسفر جداً
 ثم دفع قبل أن تطلع الشمس ، وأنه قال (صلى) : كل عرفة موقف وكل مزدلفة
 موقف ، وكل منى منحر ، ووقف رسول الله (صلى) على فزح وهو الجبل الذي
 عليه البناء ، قال جعفر بن محمد فيستحب لإمام الموسم أن يقف عليه فهذا هو
 الذي ينبغي فعله في ظاهر الحج ، وتأويله في الباطن أن الوقوف بالمزدلفة مثله
 مثل الوقوف على علم الحجة القائم الذي ذكرنا أن مثله مثل مزدلفة ، وما وقف
 عليه من ذلك أخرى من جميعه كما أنه وقف بأى موضع من مزدلفة أجزاء ، وتأويل

قوله من لم يبيت ليلة مزدلفة بمزدلفة من الحجيج متعمداً لغير عذر فعليه بدنة ،
أنه من كان يومئذ من المؤمنين قد تخلف عند نقلة ولي ذلك الزمان عن الحجة التي
أقامه وهو متمسك بأمر ديه غير معرض عنه فعليه فك مؤمن على ما تقدم ذكره ،
ومعنى تقديم الثقل والنساء والصعفاء من مردلة دليل في التأويل هو خروج صغفاء
المؤمنين أصنى المقصرين في معرفة علم الدين والمستفبدين الذين أمثالهم أمثال النساء ،
ومن لا فهم له الدين هم أمثال الثقل عن حجة القائم بعد أن آووا إليه ومفارقتهم
إياه لغير شك منهم فيه ولا خروج عن أمره إلى غير حضرته دون أن يستكملها المقام
معه مدة أيامه ، وتأويل وقوف رسول الله صلى الله عليه وآله على المشرع الحرام
ومن يقيم الحج للناس دليل على إقامة ولي ذلك الزمان حجة القائم وتثبيت أمره ،
ويتلو ذلك قول الصادق جعفر بن محمد صلوات الله عليه أنه قال : من أفاض من
جمع قبل أن يبيض الناس سوى الصعفاء والنساء وأصحاب الأثقال الذين رخص لهم
في ذلك فعليه دم ، إن تعمد ذلك وهو يعلم أنه لا يجوز ، وإن جهله فلا شيء عليه ،
فهذا في الظاهر هو الواجب ، وتأويله ما قد تقدم القول به من لزوم المؤمنين حجة
القائم إلا من رخص له في الخروج عن حضرته ممن قلما ذكره ، فمن فعل ذلك
لغير علة وجب عليه فك وقمة ، ومن فعله جاهلاً بالواجب فيه فلا شيء عليه ،
ويتلو ذلك قول الصادق : إن من جهل فلم يقف بالمزدلفة يعني من الحجيج ومضى من
عرفة ثم علم الواجب في ذلك فعليه أن يرجع إلى مزدلفة فيقف بها فهذا هو
الواجب في الظاهر على الحجيج ، وهم في الباطن أمثال المؤمنين الطالبين أئمة أزمانهم ،
من تخلف منهم في وقت قيام حجة القائم عنه أو فارقه لغير عذر غير من رخص له
في ذلك ممن ذكرناه كان عليه أن يعود إليه ويلزمه ، ويتلو ذلك أن رسول الله لما
أفاض من مزدلفة جعل يسير العتق ويقول أيها الناس السكينة حتى وقف على بطن
محسر ، ففرع ناقته فخبث حتى خرج ثم عاد إلى سير الأول ، ومحسر واد وهو حد
ما بين مزدلفة ومنى ، إذا أتاه الحجيج جبروا ، وذلك مما ينبغي فعله في الظاهر للحجيج
اقتداء برسول الله صلى الله عليه وآله ، قبل هو واد به شيطان ، وتأويل ذلك أنه
معارض بالباطل يكون بين القائم وصحبه يصدر الناس عنه فينبى لهم ألا يرجوا
عليه وأن يهربوا عنه ، ويتلو ذلك أن رسول الله صلى الله عليه وآله قال : يوم الحج

الأكبر هو يوم النحر ، وتأويل ذلك في الباطن ما قد تقدم القول به من أن مثل يوم العيد الأضحى مثل القائم خاتم الأئمة عليه وعليهم أفضل السلام ، وعدد حروفه أربعة أضحى كعدد حروف اسم القائم محمد ، والسمي إليه مثله مثل الحج كما ذكرنا هو أكبر السعي ولذلك قيل إنه يوم الحج الأكبر ، ويتلو ذلك من كتاب الدعائم ذكر الجمار ، التي ترى في الحج ثلاث : الجمرة الكبرى والجمرة الوسطى والجمرة الصغرى ؛ والجمرة في لغة العرب القوم يهتمون لحرب قوم آخرين فيعردون لذلك بأنفسهم لا يخالطهم في ذلك غيرهم ولا يستمبون فيه بمن سواهم وهم في قبائل العرب قوم معروفون يقال لقوم منهم جمرة وأول ما ترى الجمار يوم النحر إذا طلعت الشمس ، هذا هو كذلك في الظاهر ، وتأويله في الباطن أن طلوع الشمس يوم النحر مثل ظهور القلم وقيامه ، ومثل الجمار الثلاث مثل جموع المخالفين ممن يتحل دعوة الإسلام واليهود والنصارى ، لأن كل فرقة من هذه الفرق قد انفردت بسببها وانتصبت لحرب من خالفها باللسان واليد ، لا تنصرف في ذلك فرقة بفرقة كما ذكرنا ، أن الجمرة في لغة العرب كذلك تكون فإذا قام القائم عليه السلام جمع الله عز وجل له جميع الأمم خاضعين لأمره واقعين تحت حكمه وبيزم وأوقف كل فرقة منهم ناحية من المؤمنين برجمهم بجميع الحق ، والعراب أيضاً إذا خالفها مخالف وأظهرت خلافه حصته بالحصباء كما فعلوا بعمان في أول قيامهم عليه حصوه بالحصباء ، وهو يطلب على المبر ، ويتلو ذلك استحباب أخذ الحصى التي ترى بها الجمار من مزدلفة ومثل ذلك في التأويل أخذ ما يحتاج به على المخالفين يومئذ من حجة القائم لقرب عهده ممن يأخذ منه وأنه إن أخذها من منى أجزاء ذلك ، وقد تقدم القول به في مثل منى وهو من الأئمة .

فأفهموا أيها المؤمنون تبريل ما تعبدكم الله به وتأويله وظاهر أمر دينكم وباطنه ، فتح الله لكم في ذلك وحفظه والعمل به برحمته وصلى الله على محمد نبيه وعلى أبرار عترته وسلم تسليماً ، وحسبنا الله ونعم الوكيل .

المجلس الخامس من الجزء الحادى عشر

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذى لا تراه نواظر العيود ولا يدرك بالأوهام فتحويه الطون ، وصلى الله على محمد خاتم الأنبياء وعلى على وصيه المختفى وعلى الأئمة من ذريته والأوصياء . ثم إن الذى يتلو ما تقدم ذكره من القول فى مسائل الحج من كتاب دعائم الإسلام قول الصادق جعفر بن محمد عليه السلام أنه قال : تلتقط حصى الحمار التقاطاً تكون كل حصاة منها بقدر الأئمة . ويستحب أن تكون ررقاً وكحلية ومنقطة ويكره أن تكسر من الحجارة ، ويبغى أن نعل ويستحب العسل لرمى الحمار فهذا يبغى فعله فى ظاهر الحج ويؤمر به ، وتأويله فى الباطن ما قد تقدم القول به من أن الحمار الذى ترى أمثال الخائفين للدعوة الحق يرميهم أهلها بالحجج القاطعة وينبرونهم ، والحصى الذى ترى بها الحمار أمثال الحجج التى يمتنع بها عليهم يبغى أن تكون حبجاً لطافاً يعقلونها ولا تكون عظاماً تهكمهم ، بل بيان الحجة كما يكون قد يهلك من رى ^(١) بحجر كبير ويؤمن عليه من الصغير ، وقوله تكون ررقاً وكحلية منقطة ، مثل ذلك فى التأويل أن تكون الحجج التى تمتنع بها عنهم يومئذ منكبة لهم محزنة كما أن اللباس الأسود لباس أهل الحزن ، ومن ألوان الحجج مع ذلك لا يكون من لون واحد ، وتكون فيها نكت تحزنهم وذلك أمثال النقط وأن تكون من حجج الله عز وجل التى عرفها عباده المؤمنين وآثارها إياها كما قال سبحانه : « وتلك حجتنا آتيناها لإبراهيم على قومه » وذلك مثل لالتقاطها صحاحاً كما حلقها الله عز وجل ولا تكسر من الحجارة كما تعمل العامة ، لأن ذلك مثل لاختراعها من شىء وغسلها مثل لطهارتها وغسل من يرميها مثل طهارته ، ويتلو ذلك ما جاء عن جعفر ابن محمد صلوات الله عليه أنه قال : ترى كل جمرة سبع حصيات ^(٢) فترى به من أعلى الوادى وتجعل الجمرة عن يمينك ولا ترم من أعلى الجمرة وكبر مع كل حصاة ، وقف بعد الفراغ من الرى فادع الله بما قسم لك ثم ارجع إلى رحلك من منى ولا ترم من الحصى بشىء قد رى به ، وإن نبي عليك شىء فلا بأس أن تأخذه

(١) رى (ى ع) .

(٢) حصات (ى ع) .

من قرب الجمرة ، فهما هو الواجب في طاهر الحج الذي يؤمر به فيه ، ومثل ذلك في الباطل أن رى كل جمرة بسبع حصيات مثل لاحتجاج المؤمنين يومئذ على أعداء الله بعلوم السبعة النطقاء وعلوم السعة الأئمة بين كل ناطقين ، وقد تقدم بيان ذلك ومثل رى الحجارة من أعلى الوادي مثل الاحتجاج على أعداء الله بأعلى حجج أوليائه ، ومثل كونها عن يمين الراى لرميه بإها من جهة يمينه مثل كون تلك الحجج التي هي أمثال ما يرى به من قبل إمامه الذي مثله مثل اليمين ومثل تكبيرة مع كل حصاة مثل لإقراره بصاحب الشريعة ، وهو محمد (صلع) وصاحب الزمان وهو القائم يومئذ بشريعة محمد (صلع) وذلك مثل التكبير ، وقد ذكرناه عند ذكر الصلاة ومثل الدعاء بعد الفراع من الرى مثل ما يذكر به أعداء الله مما كانوا يدعون إليه قبل ذلك من ولاية أولياء الله فأبوا منه ، فعنى قوله وترى من الحصى شيء قد رى به أنه لا يحتاج بما قد احتج به من قلبه فيكون ذلك تكراراً على أعداء الله وفي حجج الله وأوليائه عليهم اتساع يعنى عن التكرار ، وقوله ولا بأس أن نأخذ ذلك من قرب الجمرة ، وقد تقدم القول في الرخصة في أنتم الحصى من مى ، وتأويل ذلك ويتلوه أن رسول الله (صلع) لما أقبل من مزدلفة مر على جمرة العقبة يوم النحر فرماها بسبع حصيات ثم أتى إلى مى وكلفك السنة ثم ترى أيام التشريق الثلاث حمراء كل يوم عند زوال الشمس وهو أمصل ذلك ولك أن ترى من أول النهار إلى آخره ولا ترى إلا على ظهر ، ومن رى على غير ظهر أجزائه ولا شيء عليه ، فهذا في الطاهر كذلك يسبى ويجب فعله ، والذي يؤخذ من الحصى لرى الحمار سبعون حصاة فترى يوم النحر جمرة العقبة بسبع حصيات وترى بعد ذلك في أيام التشريق الحمار الثلاث ، كل جمرة بسبع حصيات يكون ذلك كل يوم الثلاث إحدى وعشرين حصاة ، فذلك الجميع سبعون حصاة مثل تسبعين حجة اللين يعلمون تلك الحجج التي يحتاج بها على أعداء الله يومئذ اللين ذكرهم الله عز وجل في كتابه بقوله : « واختار موسى قومه سبعين رجلاً لميقاتنا »^(١) وتأويل رى الحمار نهاراً وعند زوال الشمس أن أعداء الله إنما يحتاج عليهم المؤمنون يومئذ بحجج الظاهر الذي هو مثل النهار وأبين ما يكون ضوء النهار عند زوال الشمس والرى على طهارة ،

مثله مثل من احتج عليهم ولا ذنب له ولا بأس باحتجاج المذنبين من المؤمنين عليهم لأن ذنوبهم مغفورة فهم أطهار ومن ذلك قول رسول الله (صلى الله عليه وآله) لآل ذر رحمة الله عليه وقد لقيه محمد رسول الله (صلى الله عليه وآله) بده بيصافحه فقبض أبو ذر بيده فقال: مالك يا أبا ذر قصت يدك قال يا رسول الله إني على غير طهر^(١) وكرهت أن أصافحك وأنا على ذلك قال أبسط يدك فصافحه رسول الله (صلى الله عليه وآله) وقال: إن المؤمن ليس بنجس، ويتأو ذلك ما جاء عن رسول الله (صلى الله عليه وآله) أنه كان يرى الجمار ماشياً، قال الصادق جعفر بن محمد (صلى الله عليه وآله) ومن ركب فلا شيء عليه وقد تقدم ذكر مثل الركوب والمشى في الحج.

ويتلو ذلك ما جاء عن رسول الله أنه رخص للرعاة أن يرموا الجمار ليلاً، وتأويل ذلك أن مثل الرعاة مثل الدعاة ومثل رى الجمار ليلاً مثل الاحتجاج على أهل الباطل يومئذ بالباطن، فرخص في ذلك ساعة وقد تقدم القول بأن مثل رى الجمار سهاراً مثل الاحتجاج عليهم بحجج الظاهر، ويتلو ذلك ما جاء عن الصادق جعفر ابن محمد صلوات الله عليه أنه قال: ومن رى الجمار شيء بالنهار قصاه بالليل، ومن ترك رى الجمار أعاده؛ مثل ذلك أن من فاته يومئذ من الاحتجاج بالظاهر شيء لم يمكنه الاحتجاج به فأمكنه أن يحتج بالباطن احتج، لأن الباطن يومئذ يظهر ولا يمنع من علمه من القول به، ويتلو ذلك قول الصادق جعفر بن محمد (صلى الله عليه وآله) أنه قال: ترى يوم الحر حمرة لعنة وهي الحمرة الكبرى، وفي كل يوم من أيام التشريق بعد ذلك ترى الثلاث حمرات، يبدأ بالصغرى ثم الوسطى ثم الكبرى، ومن قدم جمرة على حمرة أعاد تأويل ذلك ما قد تقدم القول به من أن أمثال الجمار أمثال فرق أهل الباطل فمثل الحمرة الكبرى مثل أهل الباطل ممن يسب إلى دعوة الإسلام، ومثل الحمرة الوسطى مثل النصارى، ومثل جمرة الصغرى مثل اليهود، وقد ذكرنا ذلك فيما تقدم وأنه إنما رى في يوم الحر الحمرة الأولى وحدها لأن مثل ذلك الانفراد بأهل الباطل من دعوة الإسلام لقرب انصافهم، فلما حضر الجميع كان أولى من يستأد باحتجاج عليهم أول المخالفين وهم اليهود ثم الذين يلونهم وهم النصارى ثم الذين يلونهم وهم أهل الباطل من دعوة الإسلام، فإن قدم المؤخر أعاد حتى يكون ذلك على الابتداء.

ويتلو ذلك ما جاء عن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) أنه قال : المريض ترى منه الجمار ، فهذا هو الواجب في ظاهر الحج ، وتأويل ذلك في الباطن ما قد تقدم القول به من أن مثل المريض مثل من دخلت عليه علة في أمر دينه ، فمن كان يومئذ كفلك من المؤمنين لم ينسح له أن يقوم بحجة الله على أعدائه حتى يزيل تلك العلة ، يومئذ عند وليه ويقوم بالحجة مقامه غيره من المؤمنين .

ويتلو ذلك ما جاء عن جعفر بن محمد صلوات الله عليه أنه قال من تعجل النفر في يومين ترك ما ينبغي عنده من الحصى بمعنى حصى الجمار التي كان أعدها ليرى بها ، فهذا هو الواجب في الظاهر ، وتأويله في الباطن أن من استعد ما يحتاج به على أعداء الله يومئذ فانتقل قبل أن يحتاج به كان ذلك باقياً في موضعه وسيأتي شرح ذلك بتمامه في مكانه إن شاء الله تعالى .

ويتلو ذلك ما جاء عن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) أنه لما رعى جمره العقبة يوم النحر أتى إلى المنحر بمعنى ، فقال : هذا للنحر وكل منى منحر ، ونحر هديه ونحر الناس في رحالهم ، فهذا في الظاهر هو الواجب والذي يؤمر به الحجاج ، وتأويل ذلك في الباطن ما تقدم القول به من أن القائم من آل محمد الذي هو خاتم الأنبياء منهم يجمع الله عز وجل له في وقته جميع الخلائق طائعين ومكرهين ، ويكون الدين كله لله يومئذ كما قال وهو أصدق القائلين : ولا يقبل يومئذ من مشرك جزية ولا من أحد توبة ، ويقتل جميع أهل الخلاف ولا يبقى إلا أهل الإيمان ، وقتل المخالفين مثله يومئذ مثل ذبج الضحايا في وجهه ، ومثل زوال الشك من قلوب المؤمنين في وجهه ، ونحر الإمام بيده مثل أنه يلى يومئذ قتل رؤساء الضلالة بيده ، وقد تقدم من بيان هذا صلو .

ويتلو ذلك ما جاء عن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) أنه أشرك علياً صلوات الله عليه في هديه ، وكان هديه (صلى الله عليه وسلم) الذي أهدها مائة بدنة فنحر رسول الله (صلى الله عليه وسلم) بيده ثلاثاً . وستين بدنة وأمر علياً (ص) فنحر باقيهن وفي ذلك بيان لما أقامه له من الوصاية وكذلك يكون قائم القيمة يومئذ يلقى بمثل هذا العدد من رؤساء أهل الضلالة من الملوك فيل قتل مثل العدد الذي نحر رسول الله (صلى الله عليه وسلم) بيده ، ويولى حاجته قتل باقيهم ، ويأمر المؤمنين بقتل سائر أهل الضلالة ذلك مثل الضحايا بمعنى يوم النحر .

ويتلو ذلك ما جاء عن جعفر بن محمد صلوات الله عليه أنه قال يستحب أن

يلى الرجل دبح هديه أو أضحيته أو حر ذلك بيده، فإن لم يقدر فلتكن يده مع
يد الجازر، فإن لم يستطع فبنيتم قائماً عليها في حين ذلك وليكبر الله، وقال في قول
الله عز وجل: «فادكروا اسم الله عليها صواف فإذا وجبت جنوبها فكلوا منها»
قال صواف حين تصف للحر قائمة معقونة، وكذلك نحر رسول الله (صلى الله عليه وسلم) هديه،
فأما النعم والبقر فتصنع وتذبح. وقد لا يدبح نسلك المسلم إلا مسلم، فهذا في
الظاهر، كذلك جاء وكذلك يجب فعله. وتأويله في الباطن ما قد تقدم القول به من
أن مثل ذبح الهدى ونحره ولصحبها مثل قتل القائم وحجته والمؤمنين من أصحابه
أهل الصلال يومئذ فيستحب أن يلى ذلك المؤمن بأيديهم من لم يستطع ذلك ولاه غيره من
من المؤمنين وجعل يده، مع يده أو قام على ذلك يكبر وقد تقدم تأويل التكبير
ويسحر القائم ووصيه يومئذ من يؤنونه من الملوك قياماً، وهم مصعدون وذلك مثل
عقل البدن ويصنع المؤمنون من ينون قتله من أهل الصلال ويدبحونهم كما يفعل
بالنعم والبقر، وكذلك هم أمثال الأنعام كما قال الله جل من قاتل: «إن هم
إلا كالأنعام بل هم أضل سبيلاً» (١).

ويتلو ذلك ما جاء عن الصادق جعفر بن محمد صلوات الله عليه أنه رخص
في الاشتراك في الهدى لمن لم يجد هدياً يفرده.

وتأويل ذلك أن المؤمنين يومئذ إذا لم يجد كل واحد منهم رجلاً من الصالين
ينفرد بقتله اشترك الجماعة منهم في قتل الواحد، فافهموا أيها المؤمنون ما تسمعون،
نفعكم الله به وصلى الله على محمد نبيه وعلى آله وسلم تسليماً وحسنا الله ونعم الوكيل.

الجلس السادس من الجزء الحادى عشر

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله قبل كل شيء وبعد، وصلى الله على محمد نبيه ورسوله وعبيده، وعلى
الأئمة من حريته أفضل آله وأبرار عترته، ثم إن الذى يتلو ما قد تقدم القول فيه ما
جاء عن جعفر بن محمد (ص) أنه قال: أفصل الهدى والضحايا الإناث من الإبل

ثم الذكور منها ، ثم الإناث من البقر . ثم الذكور منها ، ثم الذكور من الضأن
ثم الذكور من المعز ، ثم الإناث من الضأن ثم الإناث من المعز ، والفحل من
الذكور أفضل من الموحى وهو الذى ترصه أشياء وهو خير من المقطوع الأكتيين ،
فهذا فى الظاهر هو الذى يؤمر به ويستحب فى أهـاب والصحاب ، وتأويل ذلك فى
الباطن ما قد تقدم القول به من أن مثل الإبل مثل الحظاء ومثل البقر مثل الخجج ومثل
الغنم مثل المؤمنين ومثل المعز مثل منافقين ومثل الذكور مثل المبيدين ، ومثل الإناث
مثل المستعبدين ومثل الدين لا يؤلف له من بدكران مثل من لا يفاد منه علم ،
وذلك كله يجرى أمثاله فى أهل الحق وأهل الباطل . وقد تقدم القول بذلك فى كلا
التريقين فىكون أمثال الإبل من أهل الباطل لى ذكرها أنها تهدي وتحر بمنى أمثال
رؤساء المخالفين وأمثال البقر أمثال وررأهم وأمثال الإناث منها أمثال المستعبدين
الرئاسة من الرؤساء الذين يديرون أمورهم ويقومون بجميع أمـهم ، وأمثال الغنم أمثال
أتباعهم وأمثال المعز أمثال أشرارهم وأمثال الذكور من الجميع أمثال المبيدين
 وأمثال الإناث أمثال المستعبدين وأمثال من وجب عليهم أو جـب أمثال من لا يصيد
ولا يستعيد ، فكان قتل المستعبد من الرؤساء يوم قديم القائم أفضل لأنهم هم الذين
يديرون أمور أهل الباطل ويقومون بجميع أمـهم وعى أيديهم يجرى سلك دماء
المؤمنين وهتك حرمت الدين وهم المشيرون بدت عى لرؤساء ، والحاكوى فى أكثر
أمورهم عليهم . وإن كانوا قد استعادوا أربعة منهم هم الغالبون عليهم فى جميع
أمورهم ، وكان قتل المبيدين من الأتباع أفضل لأن أمثالهم أمثال المرتسمين بالعلم
من المخالفين ، وأمثال الإناث أمثال المستعبدين منهم وهم أتباعهم ، فالمبيدون الذين
أمثالهم أمثال الذكور هم الذين أصلوا الأمة وعيروا الملة وأفسدوا الشريعة فكان لذلك
قتلهم أفضل من قتل أتباعهم ومن قتل ابرع ولأشرار الذين أمثالهم أمثال المعز .

ويتلو ذلك ما جاء عنه صلوات الله عليه أنه قال : يجرى فى الهدى والضحايا
من الإبل النتى ومن البقر المسنة ومن المعز النتى ، ويجزى من الضأن الجذع ،
ولا يجزى الجذع من غير الضأن ، وذلك لأن الجذع من الضأن يلقع ولا يلقع
من غيره ، فهذا فى الظاهر هو الواجب وتأويل ذلك فى الباطن أنه لا يجوز يومئذ
من المخالفين إلا من قد بلغ الحلم دون من لم يبلغ من الأطفال إذ قتل الأطفال لا يجوز ،

ومثل ذلك في الظاهر أنه لا يجوز الأصحية بما لا يضرب من الأنعام ولا يلقح إن ضرب أعنى لا نحصل منه الأنثى كما يكون كذلك العصى قبل أن يحتمل ، ويتلو ذلك أنه كان يستحب الكبش الأقرون الذي يمشى في سواد ويأكل في سواد ، وينظر في سواد ويعبر في سواد ، قال وكذلك كان الكبش الذي نزل على إبراهيم وكذلك كان رسول الله (صلى) يصحى بمثل هذه الصفة من الكباش وهذا كله يستحب في الظاهر أن يصحى به ، ومثل ذلك في الباطن أن الكبش الأقرون هو مثل الرجل المهادن المحجاج بلسانه والمحدث المقاتل ومثل جداله وقتاله مثل نطاح الكبش بقرويه ، وقد تقدم القول بمثل ذلك ومثل مشيه وأكبه وشربه وبعره في سواد مثل سعى الرجل الذي ذلك مثله وأكله وشربه وطره في الحرام والفضلال ، فمن كانت هذه حاله كان قتله يستحب يومئذ كما يستحب أن يصحى بمثله من الكباش ، ويتلو ذلك ما جاء عن رسول الله (صلى) أنه كره أن يصحى بالأعصب والأعصب المكسور القرن كله داخله وخارجه قتل هذا يعني أن يصحى به ومثل ذلك في الباطن مثل الرجل من الصالحين قد كتب قبل لقائهم كوسر ونوظر بمذهب الحق فانكسرت حخته وبطلت لظهور حجة الحق عليه ولم يجد ما يدعها به ولم يبق له إلا أن يؤخذ عليه ميثاق دعوة الحق فذلك يبقى عليه حيثئذ ويلخل في جملة من يشملهم عمو القائم من أمثاله ، ويتلو ذلك قول رسول الله (صلى) في الضحايا : «استشروا العين والأذن» يقول اختبروا الأصحية ألا يكون بعينها أو بأذنها عيب لا يجوز أن يصحى بما كان فيه ، وقال لا يصحى بالجزاء ولا بالجرباء والجزاء المقطوعة الأظباء وهي حلقات الصرع ، والجرباء التي بها الجرب ، وعن علي (ص) أنه نهي عن الجداء والهرمة ، ومثل عن العرجاء قال إذا بلغت النسك فلا بأس ، فهذا في الظاهر هو الواجب ومثله في الباطن ما قد تقدم القول به من أن مثل العينين والأذنين والرجلين أمثالهما أمثال الإمام والخجة اللذين بهما يسمع المؤمنون ويصرون ويتصرفون ؛ وعليهما يعتمدون ، ومثل ذلك من أهل الباطل مثل أئمتهم الذين يتحلون إمامتهم ووزراءهم على أمورهم ، فمن بطل عنده أمر أحدهم فلم يعتقد إمامته كان مثل ذلك في الباطن مثل ما بطل من أمثال ذلك منه . ولم يكن يقصد بالقتل عند قيام القائم وذلك مثل ما لا يصحى به مما أصابه مثل ذلك في الظاهر من العنم وغيرها مما يهدى ويصحى به

من الأنعام ويكون من كانت له وسيلة من الخير فيمن يسعهم عفو القائم يومئذ كما ذكرنا في أمر المكسور القرن، وذلك لقول الله عز وجل: « لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيراً »^(١) فهذا ومثله من الخير المكتسب للذي استثنى الله عز وجل أهله؛ ومثل مقطوعة الأطباء مثل من كان له علم من الباطن منهم فاحترف بفساده فقطعه، كان بمنزلة من ذكرنا ممن قدم خيراً؛ لأن مثل الذين كما ذكرنا مثل العلم في التأويل ومثل الهرمة مثل الشيخ الكبير الحرف الذي يتجافى عن قتل مثله من المشركين، ومثل الجرباء مثل من عسد ظاهره كما الحرب كذلك يفسد الجلد الذي مثله مثل الظاهر، فمن كان من المخالفين قد اطرحت ظاهره ففسد عنده فهو بمنزلة من قدم ذكره ممن قدم خيراً لرجوعه عن باطل أصحابه واطرأحه إياه . ويتلو ذلك ما جاء عن جعفر بن محمد أنه كره المقابلة والمدابرة والشرقاء والخرقاء ، فالمقابلة المقطوع من أذنها شيء من مقدمها يترك فيها معلقاً والمدابرة أن يكون ذلك من مؤخر أذنها والشرقاء المشقوقة الأذن بائتين والخرقاء التي في أذنها ثقب مستدير وهذا يكره في الظاهر أن يضحى به ، ومثله في الباطن ما قد تقدم القول به من أن من كان من أهل الخلاف قد أفسد شيئاً مما يعتقدون من إمامة أئمة الضلال الذين ذكرنا أن مثلهم أمثال آذانهم التي بها يسمعون، كان ذلك مما اكتسبه من الخير وكره قتله يومئذ ومعهم ما تقدم له من ذلك ، فالذي ذكرناه من تأويل الهدايا والضحايا وأنها أمثال المخالفين الذين يقتلهم القائم في حين قيامه فذلك وجه من وجوه التأويل ، وفيه وجه آخر وهو أن مثل الهدايا والضحايا مثل الواجب على المؤمنين في أموالهم المفروص عليهم دفعه إلى أوليائهم، فإذا دفعوا ذلك على كمال واجبه أذن لهم في المعاتحة بالباطن إذا كان ممن يقوم بذلك، وذلك قوله عز وجل: « ولا تحلفوا رموكم حتى يبلغ الهدى محله » وحلق الرأس كما ذكرنا مثله مثل كشف الباطن، فإذا قصى المؤمن ما يجب عليه لمثل ذلك أذن له فيه .

فافهموا أيها المؤمنون ما تسمعون من ظاهر أمور دينكم وباطنه، فحكمكم الله ذلك ونفعكم به وأعانكم عليه، وصلى الله على محمد بيبه وعلى الأئمة من ذريته وسلم تسليماً وحسبنا الله ونعم الوكيل .

اجلس السابع من الجزء الحادى عشر

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذى لا يتساهى فى الأوهام بتقديره ، ولا يتكيف فى الأفكار والقلوب بتصويره ، وصلى الله على محمد سيد البشر وعلى الأئمة من ذريته خير من مضى منهم ومن عبر . ثم إن الذى يتنوع ما تقدم ذكره مما فى كتاب دعائم الإسلام من تأويل مناسك الحج وشعائره ما جاء عن الصادق جعفر بن محمد (ص) أنه قال : إذا اشترى الرجل الهدى سليماً وأرجه ثم أصابه بعد ذلك عيب أحزاً عنه ، فإن لم يوجهه أبدله وإيجابه إشعاره وتقليده ، فهذا هو الظاهر هو الواجب فى ظاهر الهدى ، وتأويل ذلك فى الباطن ما قد تقدم لقول به من أن أمثال الهدى أمثال أهل الخلاف الذين يسوقهم من يبي أمر دعوة الحق فى كل عصر فيستجيب منهم من يستجيب ، ويبقى على حاله منبقى إلى أن يقوم القائم فى آخر الزمان الذى يجمع الله له الخلق ويجمع به أئمة الدين بصيرته إليه أجمعين طائعين ومكرهين على ما قدمناه ذكره ، وتأويل اشتراء الهدى فى الباطن نصير أمر المخالفين إلى الدعاة والذين يلبون أمرهم من أهل دعوة الحق من واحد إلى واحد ، وتأويل إيجاب الهدى الذى هو إشعاره وتقليده ما قد تقدم القول به من معاملة الداعى أهل الخلاف بظاهر دعوة الحق إذا أصغوا إليه ومالوا نحوه من قبل أن يأخذ عليهم العهد ، وأن يكشف لهم سر الدعوة ، ويبين ذلك فيما تقدم ، وتأويل العيوب التى يجدها المشتري الهدى فيها ما يطلع عليها الداعى الذى يعامل أهل الخلاف فإن اطلع على عيب فيهم بعد أن عاملهم بأدنى معاملة من معاملات الدين لم يرفضهم وتلطف فى إصلاح ما فسد منهم ، وإن اطلع على ذلك من قبل أن يعاملهم تركهم حتى تصلح أمورهم ، وذلك مثل رد الهدى المعيب قبل أن يوجهه مشريه . ويتنوع ذلك قوله : ومن اشترى هدياً ولم يعلم به عيباً فلما نقد الثمن وقصه رأى العيب قال يجرى عنه ، وإن لم يكن نقد ثمنه فليرده ، فهذا هو الظاهر هو الواجب فى ظاهر الهدى ، وتأويله فى الباطن ما قد تقدم القول به فى المسألة قبل هذه المسألة أن الداعى إذا عامل المستجيب أدنى معاملة ثم اطلع منه على عيب لم يدفعه عن نفسه وكان الذى يسعى له أن يصلح ذلك

العيب بتلطفه وإن لم يكن عامله بشيء وعلم فيه حياءً لم يعامله حتى تنصلح أموره ،
ويتلو ذلك ما جاء عنه عليه السلام أنه قال : في الهدى يعطب قبل أن يبلغ محله
أو ينكسر قال : ينحرم ثم تلتطخ نعلها التي تقلد بها يدها ثم تترك ليعلم من مر بها
أنها زكية فيأكل منها إن أحب ، فإن كانت في نذر أو جزاء فهي مضمونة
وعليه أن يشتري مكانها ، وإن كانت تطوعاً فقد أجزت عنه ويأكل مما تطوع به ،
ولا يأكل من الواجب عليه ولا يباع ما عطب من الهدى واجباً كان أو غير واجب ،
ومن هلك هديه فلم يجد ما يهدي مكانه والله أولى بالعذر ، فهذا في الظاهر هو
الواجب في ظاهر الهدى ، وتأويله في الباطن ما قد تقدم القول به من أن مثل
الهدى أمثال المخالعين وأمثال الذين يسوقونهم أمثال القائميين بدعوة الحق ، فمن
عاملوه منهم بشيء من معاملة الدين كان مثله مثل ما أوجب من الهدى ، ومثل عطب
الهدى أو كسره مثل ما يدخل على من عومل بشيء من معاملة الدين من الفساد
فيه فإذا أسد من عومل شيئاً مما عومل فيه غداً لا يرجى صلاحه ، وذلك مثل عطب
الهدى وكسره الذي لا يرجى بعده الإحياء كان على من عامله إرالة الشك عنه وذلك
مثل نحره وإخراج دمه الذي مثله كما ذكرنا مثل الشك وإصلاح ظاهره ، وذلك
مثل لطخة النعل التي قلده بها بذلك الدم ، وقد ذكرنا أن مثل النعل مثل الظاهر
ليعلم من نظر في أمر ظاهره أنه ممن قد عومل وأربل الشك عنه ويدعه على حاله
ولا يزيده شيئاً من المعاملة ، فأما أكله من التطوع من ذلك والنهي عن الأكل
مما كان واحداً فقد تقدم بيان تأويله ، وذلك أن التطوع من ذلك ما عومل به
تطوعاً ، والموجب ما أوجب المعامل على نفسه معاملة لأمر أوجب ذلك عليه ، فهذا
لا يجوز له أن يقبل منه شيئاً من ماله ، والأول يقبل منه إن شاء ، ومثل من
أوجب هدياً فعطب فلم يجد غيره أنه لا شيء عليه مثل من عامل مستجيباً
ففسد أمره وطلب غيره ليعامله فلم يجد فلا شيء عليه كان ذلك واحداً أو تطوعاً ،
ويتلو ما جاء عنه (صلى الله عليه وسلم) أنه قال : ومن صل هديه فاشترى مكانه هدياً ثم وجد
الذي صل ، فإن كان أوجب الثاني ، نحرهما جميعاً وإن كان لم يرجعه فهو بالخيار فيه
فهذا هو الواجب في ظاهر الحكم في الهدى ، وتأويله في الباطن أن من وجب عليه خلاص
مؤمن عليه أو تطوع بذلك فابتدأ فيه ثم أعرض ذلك الذي عامله عنه لضلالة إصابته

فأخذ في معاملة غيره ثم أناب ذلك الأول إليه وراجعته، فإن كان قد عامل الثاني أدنى معاملة فعليه خلاصهما جميعاً، وإن لم يعامل الثاني بشيء فهو فيه بالخيار، وإن شاء أخذ في معاملته مع الأول، وإن شاء تركه ولا يترك الأول إذا هو أفاق من ضلالتة وأناب وقد كان عامله حتى يتم أمره.

فأفهموا أيها المؤمنون تأويل طاهر للدين فهمكم الله وعلمكم وأعانكم على حفظ ما استحفظكم، وصلى الله على محمد وعلى آله الطيبين وسلم تسليماً وحسنا الله ونعم الوكيل.

المجلس الثامن من الجزء الحادى عشر

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذى لا تدركه بوطير لعيوب، ولا تحويه الأقطار ولا تسعه خواطر الطيرون، وصلى الله على محمد رسوله وعبدته، وعلى الأئمة الهدى من دريته وولده، ثم إن الذى يتلو ما تقدم ذكره من تأويلها في كتاب دعائم الإسلام من مناسك حج بيت الله الحرام قوله الصادق جعفر بن محمد (ص) أنه قال: من وجد هدياً ضالاً عرف به، فإن لم يجد له طائلاً بحره آخر أيام البحر عن صاحبه، فهذا هو الواجب في الظاهر. وتأويله في الباطن أن من وجد من القاعين بدعوة الحق مؤمناً قد ضل عن طريق هداية ولم يحضر الموضع من كان قد دعاه بهديه، كان على من صار إليه من القاعين بدعوة الحق أن يترصد به، فإن جاء داعيه أسلمه إليه وإن أبطأ عليه انتظر به آخر ما يرى أنه يمكنه أن يترصد به ثم يأخذ في صلاح حاله وهديه وإزالة الشك عنه، وذلك مثل إحرج دم الهدى على ما قدمنا ذكره.

ويتلو ذلك ما جاء عن رسول الله (صلع) أنه أمر من ساق الهدى أن يعرف به أى يوقفه بعرفة والمناسك كلها، فهذا هو الواجب في الظاهر وتأويله في الباطن أن الواجب على من قام بدعوة الحق أن يوقف من جعل أمره إليه من أهل الزمان الذين أمثالهم أمثال الهدى على ما قدمنا ذكره على ما يجب إيقافهم عليه من حدود الدين ومعالجه، وعلى ما يوجهه تريل مناسك الحج طاهراً لمن لم يستحب لدعوة الحق وظاهراً وباطناً لمن استحباب إليها ينمى ما يوجه أحوالهم.

ويتلو ذلك ما جاء عن رسول الله (صلع) وآله أنه لما خرج هديه أمر بيضعة

من كل بدنة، فطبخ ذلك اللحم وأكل هو وعلى صلوات الله عليهما منه، وحسوا من مرقه، وقال رسول الله (صلى الله عليه وسلم): «من حسا من المرق فقد أكل من اللحم» وقال: المرق أحد اللحمين ففعل ذلك ليكونا قد أكلوا من كل بدنة ولأنه أشرك كما ذكرنا علياً (ص) في هديه وهديه مثل لجميع أمته اللذين هداهم الله عز وجل به وإشراكه علياً (ص) في ذلك مثل لإقامته فيهم مقامه من بعده وقوله: «من كنت مولاه فعلي مولاه» يبين ذلك، قال الصادق جعفر بن محمد عليه السلام: وكنكك ينبغي لمن أهدى هدياً تطوعاً أو ضحى أن يأكل من هديه وأضحيت ثم يتصدق، وليس في ذلك توقيت، قال الله عز وجل: «مكثوا منها وأطعموا البائس الفقير»^(١) وقال: «مكثوا منها وأطعموا القانع والمعتز» فهذا في الظاهر هو الواجب، ومثل ذلك في الباطن ما أوجبه الله عز وجل لرسوله ووصيه في عصره ولوصيه والأئمة من بعده في أموال المؤمنين وأباح لهم أكلهم منها على ما فرضه، وكنكك يجعل الإمام لمن أقامه للقيام بدعوة الحق ما فرض الله عز وجل في ذلك فقد ذكر سبحانه في كتابه ما أوجبه لرسوله والأئمة من أهل بيته وللعاملين على ما استعملهم عليه في ذلك.

ويتلو ذلك ما جاء عنه صلوات الله أنه قال عن ضحى أو أهدى هدياً فليس له أن يخرج من منى منه بشيء إلا ما كان من السام للنواء أو الجلد أو الصوف والشعر والعصب والشئ يستفح به، ويستحب أن يتصدق بالجلد، ولا بأس أن يعطى الجلد والجلال للجازر في أخرته فهذا كله يجب في الظاهر، وتأويله في الباطن أن الخروج من منى بعد قضاء الحج وتمر الدار إلى بلدانهم مثل حشرهم وانتقالهم عن الدنيا إلى الآخرة التي هي دار قرزم فليسوا يتزودون إليها شيئاً من متاع الدنيا، والراد منها كما قال الله عز وجل التقوى، وذلك مثل ما قيل إنه يحمل من منى مما يصاب من الهلوى للتداوى به.

ويتلو ذلك ما جاء عنه صلوات الله عليه أنه قال: من اشترى هدياً أو أضحية يرى أنها سمينة فوجدتها عجماء فقد أجزت عنه، وكذلك إن اشتراها وهو يرى أنها عجماء فوجدتها سمينة فإنها تجرى عنه، فهذا في الظاهر هو الواجب، وتأويله في الباطن أن من كان من المعاملين في دعوة الحق قد ضم إليه مستفيداً وهو يرى أن له علماً فلم يجدده عالماً لم يجب له، رفضه وعليه أن يعلمه ما يجب مثله أن يعلمه.

وإن صممه إليه وهو يرى أنه لا علم له فوجد عنه علماً لم يسمع له أن يمسك عنه بل يفيله ويزيله .

ويتلو ذلك قوله عليه السلام : إن لثمة أن يبيع ما اشتراه من الهدى ويستبدل به غيره مالم يوجهه . فهذا في الظاهر حائر وإيجاب الهدى في الظاهر ما قد تقدم القول به إشعاره وتحليله ونقله .

وتأويل ذلك في الباطن ما قد تقدم القول به أيضاً أن من كان من المعاملين في دعوة الحق قد عامل منجيباً بشيء من طاهر الدعوة أو من باطنها ، وذلك مثل إيجاب الهدى الذي ذكرناه لم يجر له أن يرفضه . وإن لم يكن عامده بشيء ورأى منه مالم يستحسه تركه إن شاء .

ويتلوه قوله عليه السلام في قول الله عز وجل . « ليسجد و منافع لهم ويدكروا اسم الله في أيام معلومات على ما رزقهم من هيعة الأعمام » . قال . الأيام المعلومات أيام التشريق وكذلك الأيام المعلومات هي أيام التشريق . وأيام التشريق ثلاثة أيام بعد يوم النحر ، قيل والمعنى سميت أيام التشريق لأن الناس يشرقون فيها القديد من الهدى والأصاحي أي يشربونه في الشمس ليجهف ، فيوم النحر هو يوم العيد الأصحى ، واليوم الثاني الذي يليه هو أول أيام التشريق ويسمى يوم القر . لأن الناس يستقرون فيه عى ، واليوم الذي يليه يسمى يوم النحر الأول . لأن فيه ينصر من تعجل النحر في يومين ، واليوم الثالث هو يوم النحر الآخر وهو آخر أيام التشريق فهذا في الظاهر هو كذلك ، وتأويله في الباطن أن يوم النحر مثله كما تقدم القول بذلك مثل القائم صلوات الله عليه . وأيام التشريق الثلاثة متصلة به وفيها يسحر الناس في الظاهر ويدبحون بمعى هديهم وضحاياهم ويصحبون في سائر البلدان . فثل أولها وهو يوم القر مثل حجة القائم عليه السلام الذي ذكرنا أنه يقوم من قبله ينذر بقيامه ويدعو الناس إلى دين الحق فسمه يستقر آخر الدعوة لأنه لا دعوة تكون من بعدها ، من ذلك سمي يوم القر في الظاهر . اليوم الذي يليه من أيام التشريق . وهو يوم النحر الأول مثله مثل باب حجة القائم عليه السلام الذي كان الناس قبل قيام القائم يأتونه من قبله فلما قام القائم وزالت الدعوة كان حله أن ينفر الناس عنه لأنه إنما كان يوقى لابتعادها ، واليوم ثالث الذي هو آخر أيام التشريق . وفيه

النفر الآخر مثله مثل داعي حخته القائم عليه السلام الذي كان أكبر دعائه بنفر الناس أيضاً عنه كما كانوا بنفرون إليه في وقت الدعوة؛ وهؤلاء الثلاثة يكونون مع القائم متصلون به ، يقيمون للناس على الواجب عليهم من قتل أعداء الله ، كما يكون في الظاهر النحر والذبح في يوم النحر ، وهذه الأيام من بعده كما ذكرنا ، وسميت أيام التشريق لإشراق نور القائم عليه السلام عليهم ، فهم مشرقون لإشراقه عليهم والمؤمنون يتشققون من نورهم الذي كانوا أمدوهم به ، ومن ذلك قبل لمن عومل بدعوة الحق تشرق أي استنار بنور أولياء الله الذي أمدوهم به .

ويتلو ذلك ما روى عن جعفر بن محمد عليه السلام أنه ذكر اللعن من مزدلفة ، فقال : إذا صرت إلى منى فأنحر هديك وأحرق رأسك ولا يضرك بأي ذلك بدأت ، قال والحلق أفضل من التقصير ، لأن رسول الله (صلى الله عليه وآله) حلق رأسه في حجة الوداع وفي عمرة الحديبية .

وعن علي عليه السلام أنه قال في الأقصر بحر الموصى على رأسه ، والمرأة تأخذ من أطراف قرون شعرها ، ويبلغ بالخلق إلى العظمين الشاخصين تحت الصدغين فهذا في الظاهر هو الواجب ، وتأويله في باطن أن مثل الشعر كما ذكرنا مثل الظاهر لأنه يستر ما تحته من الجلد ، مثل حلقه مثل أطراح الظاهر في وقت القائم لأنه لا يقبل يومئذ عمل ويرول الظاهر ويطهر الباطن كما قال الله عز وجل : « يوم يكشف عن ساق » والساق من المستور من البخوارح ومثل ما يستر ذلك مثل الظاهر فيكشف يومئذ ، والحلق سحق الشعر من الرأس بالموسى والتقصير أخذه بالمقصين ، ومثل التقصير مثل ترك استقصاء كشف الباطن وكشفه يومئذ لمن يجب له أفضل ، ويبدأ المؤمنون يومئذ بأى الأمرين شاعوا بكشف الباطن وبقتل المخالفين الذين ذكرنا أن أمثالهم أمثال الأصاحي يومئذ والأقصر مثله مثل من كان قد أذن له في كشف الباطن قبل ذلك فيكشفه أيضاً يومئذ ، وذلك مثل حرى موسى على رأسه وأخذ المرأة من شعرها مثله مثل إظهار المستغيبين الذين لم يكن قبل ذلك يطلق لهم الكلام بشيء من الباطن بعض ما علموه منه . والعظمين الشاخصان تحت الصدغين هما ما بين شعر الرأس وشعر اللحية ، وإنما يحلق شعر الرأس لأن مثله مثل ظاهر رئيس الدين . ليكشف باطنه . ومثل اللحية مثل العلم العالى الذي يكون للقائمين بدعوة

الحق ، ولا يكون لم دونهم ، كما لا يكون للنساء اللاتي أمثالهن أمثال المستفيدين
لنحوي ، ولا للصبيان الذين أمثالهم أمثال من لم يبلغ حدود الدعاء حتى فذلك لا يخلق
الخلق ، ولذلك قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) : « أحفوا^(١) الشوارب وعفوا^(٢) اللحي » أي كثروها
مثل قوله عز وجل : « ثم بدلنا مكان النسبة الحسنة حتى عفوا » أي كثروا ، ويتلو
ذلك قول الصادق جعفر بن محمد (ص) أنه قال : من سى أن يخلق بمى خلق
إذا ذكر في الطريق ، من قدر أن يرسل شعره فليقبه بمى فعل وعن علي (ص)
أنه أمر بدهن الشعر وقال : كل ما وقع من اس آدم فهو ميتة ويقلم المحرم أطماره
إذا خلق رأسه ، فهذا في الظاهر هو واجب وتأويله في الباطن أن مثل إلقاء الشعر
بمى ودفعه مثل إلقاء الظاهر في حين قيام القائم وإظهار الباطن كما تقدم القول
بتلك وقصر الأظفار ومثل ذلك ، وقد تقدم القول بتأويله . ويتلو ذلك من كتاب
الدعائم ذكر ما يعطه الحاج في أيام منى جاء عن جعفر بن محمد صلوات الله عليه
أنه قال : إذا أهضت من مردلة يوم السحر فارم حمرة العفة ثم إذا أتيت منى
فاسحر هديك وأخلق رأسك وعن علي صلوات الله عليه قال في قول الله عز وجل :
« ثم ليقصوا نكبتهم وليؤفوا بدورهم وليعطوا^(٣) البيت العتيق » قال هو طواف الزيارة
بعد الحلق والبحر ، وهذا الطواف هو طواف الواجب ، وعن علي صلوات الله عليه
أنه قال : إن رسول الله أفاض يوم البحر إلى البيت فصلى الظهر بمكة ، وعن جعفر
ابن محمد عليه السلام أنه قال يسمى تعجيل الزيارة ولا تؤخر أن ترود يوم البحر
وإن أخر ذلك إلى عد فلا شيء عليه ، فهذا في الظاهر هو الواجب وتأويله
في الباطن ما قد تقدم القول به في تأويل رمي الحمار والبحر والخلق ، وتأويل زيارة
البيت في الطواف به كالطواف الأول وهذا هو طواف الحج . ويسمى أيضاً طواف
الزيارة ، وهو في التأويل أن المؤمنين يوم قيام القائم إذا فرغوا من قتل المخالفين
واطرحوا الظاهر لادوا بالقائم أمامهم يومئذ ومثله حيثل مثل البيت على ما تقدم
القول به وذلك مثل الزيارة ، ولا تصلى صلاة العيد يوم البحر بمى كما يصلى في سائر
الأمصار ، ومثل ذلك في التأويل لأنه لا دعوة تقام بعد قيام القائم ، ولكي يصلى
الناس قبل ذلك الصلاة المكتوبة ما داموا متعددين بإقامة الفرائض ، وما دام العمل

(١) حفوا الشوارب وأعفوا اللحي (ع)

مقبولاً نافعاً ، فإذا قام القائم لم يقبل العمل ولا يسمع منه إلا ما تقدم وأسقطت في الظاهر صلاة عيد النحر ، إذ هي مثل دعوة القائم كما قلنا ذكره ، ولأنه لا يدعو أحداً وإنما يخطب الإمام يوم النحر بعد صلاة الظهر يُعلم الناس العمل بمنى ، وكل ذلك يخطب يوم القر بعد صلاة الظهر يذكر العر وغير ذلك وذلك أيضاً كما يخطب في اليوم الذي قبل يوم التروية وهو يوم سابع دى الحجة بعد صلاة الظهر يعلم الناس مناسكهم ، وليس هذه كصلاة الأعياد وكانت الخطبة والصلاة التي هي مثل صلاة العيد يوم عرفة قبل يوم النحر مثل لإقامة الإمام الذي يكون قبل القائم حجة له يدعو إليه ويذكر به على ما قلنا ذكره ، إذ كان مثل يوم عرفة كما ذكرنا مثل الإمام الذي يقوم القائم من بعده ، كما أن مثل القائم كما ذكرنا مثل يوم النحر الذي ينلوه ، وكانت صلاة يوم عرفة يجمع فيها الظهر والعصر كما ذكرنا مثلاً لجمع إمام ذلك العصر الذي يكون قبل القائم بين دعوة محمد ، وبين دعوة القائم عليهما السلام ، وقد بينا ذلك فيما تقدم وكانت القراءة يوم عرفة في الظهر والعصر معاً سرّاً لا يجر فيها كما يجر بالقراءة في الجمعة والعيدين مثلاً لإسرار الإمام الذي يكون قبل القائم دعوة القائم لأنه إنما يقيمها حجة كما ذكرنا ، وهو الذي يظهرها ويقوم بها ، فافهموا أيها المؤمنون من أمر ظاهر ديبكم وباطله ماتسمعون ، فهمكم الله ذلك وتقمكم ووفقكم لما يحب عليكم منه ، وصلى الله على محمد نبيه وعلى الأئمة من آله وسلم تسليماً وحسبنا الله ونعم الوكيل

الجلس التاسع من الجزء الحادى عشر من تأويل الدعائم :

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله بديع ما خلق على غير مثال سبق ، وصلى الله على خير خلقه محمد نبيه والأئمة من ذريته ، ثم إن الذى ينلوما تقدم ذكره من تأويل ما في كتاب دعائم الإسلام ما شاء عن جعفر بن محمد صلوات الله عليه من استحباب العسل للزيارة ، ومثل ذلك في التأويل ما يبعي من طهارة المؤمنين يومئذ من الذنوب وأنه وإن رفعت عنهم الأعمال فلم يرحس لهم في المعاصي ، ويشدوه قوله عليه السلام : إذا زرت يوم النحر فطف طواف الزيارة وهو طواف الإفاضة تطوف بالبيت أسوعاً ، ثم تصلى ركعتين تحلف مقام إبراهيم وتسعى بين الصفا والمروة أسوعاً فإذا فعلت ذلك فقد حل

لك اللباس والطيب ثم ارجع إلى البيت فطف به أسبوعاً وهو طواف النساء :
 وليس فيه معنى ، فإذا فعلت ذلك فقد حل لك كل شيء كان حرم على المحرم
 من النساء وغير ذلك مما حرم في الإحرام على المحرم بسبب إحرامه إلا الصيد ،
 فإنه لا يحل إلا بعد النحر من متى فهذا في الظاهر هو الواجب ، وتأويله في الباطن
 أن مثل طواف النساء مثل الاتصال بالإمام اتصالاً بلوغ الذي يوجب للمتصل
 مفاتيح المستجيبين الذين أمثالهم أمثال النساء على ما قد منا ذكره . ويتلو ذلك
 ما جاء عن جعفر بن محمد صلوات الله عليه أنه قال : إذا زرت البيت فارجع
 إلى متى ، ولا تبت أيام التشريق إلا بها ، ومن تعدد المبيت عن متى ليالي متى فعليه
 لكل ليلة دم فهذا في الظاهر هو الواجب وقد تقدم تأويل أيام متى ، وأهم أسباب
 المقام سلام الله على ذكره ، وذكرنا ما يجب على المؤمنين من الكون معهم ، فمن
 غفل عنهم والمبيت هو اليوم الذي مثله مثل الغفلة كما تقدم القول بذلك فعليه
 خلاص مؤمن بإزالة الشك عنه الذي مثله مثل دم على ما قدمنا ذكره ، وهذا
 يجري في جميع حدود أولياء الله كذلك ، ويتلو ما جاء عن رسول الله (صلى الله
 من أنه قصر الصلاة بمنى وهو من السنة أن تقصر الصلاة بمنى في الظاهر
 وتأويل ذلك في الباطن ما قد تقدم القول به من أن التقصير إنما يكون في ثلاث
 صوات في الظهر والعصر والعشاء لآخرة وعند ركعات هذه الصلوات اثنتا عشرة
 ركعة ، وهي مثل الحجج الاثني عشرة ، وإن التقصير في معرفة الحجج الاثني
 عشرة موسع فيه سيما في وقت القاء وقد سقط بسقوط الدعوة ، ومثل الصلاة التي لا تقصر
 فيها وهي صلاة المعجر وصلاة المغرب ، وعدد ركعاتها خمس ركعات مثل الخمسة
 أولى الحرم من الرسل وهم نوح وإبراهيم وموسى وعيسى ومحمد صلوات الله عليهم
 أجمعين ، فليس في التقصير عن معرفتهم حجة ، ويتلو ذلك ما جاء عن جعفر
 ابن محمد صلوات الله عليه أنه قال في قول الله عز وجل : « فإذا قصيتم مناسككم فاذكروا الله »
 كذا ذكركم آباءكم أو أشد ذكراً^(١) قال : كان المشركون يصخرون بمنى أيام التشريق
 بآبائهم ويذكرون أسلافهم وما كان لهم من الشرف ، فأمر الله عز وجل المسلمين
 أن يذكروه سبحانه مكان ذلك ، فذكر الله عز وجل بمنى والدعاء والاستغفار
 مما يؤثر به في الظاهر ، ومثل ذلك في الباطن معرفة أولياء الله فهم ذكره سبحانه ،

وقد سمي محمداً (صلعم) ذكراً فقال: «قد أنزل الله إليكم ذكراً» رسولا^(١) ومن ذلك قوله: «فاسئلوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون» فالأئمة من آلهم أهل الحقيقة الذين أمر الله عز وجل العباد سؤلهم عملاً يعلمون ويتلو ذلك:

قال الله جل وعز: «وادكروا الله في أيام معدودات فمن تعجل في يومين فلا إثم عليه ومن تأخر فلا إثم عليه لمن اتقى»^(٢) وعن جعفر بن محمد صلوات الله عليه أنه قال: وإذا أردت أن تقيم بمنى أقمت ثلاثة أيام يعني بعد النحر، وإن أردت أن تتعجل النحر في يومين فذلك لك، قال الله عز وجل: «من تعجل في يومين فلا إثم عليه»، ومن تأخر فلا إثم عليه. وقد مرر تعجل النحر في اليوم الثاني من أيام التشريق وهو اليوم الثالث من يوم النحر لم ينفر حتى يصلي الظهر ويرى الحمار ثم ينفر متى شاء ما بينه وبين غروب الشمس، فإذا غربت بات، ومن أخر النحر إلى اليوم الثالث فله أن ينفر متى شاء من أول النهار إلى آخره بعد أن يصلي الصبح ولا ينفر حتى يرى الحمار وهي أن يقدم أحد ثقله إلى مكة قبل النفر فهذا في الظاهر هو الواجب وتأويله في الباطن ما قدم تقدم القول به من أن مثل النفر مثل النقلة عن الدنيا إلى الآخرة، ومثل أيام منى مثل حدود القائم والنقلة كذلك تكون معهم فوجاً بعد فوج نسأل الله تعالى ما نصبر إليه وما نقدم عليه ومثل النفر فيما تقدم قبل ذلك وهو وجه آخر من التأويل والانصراف عن قضاء الواجب بعد بلوغ حله إلى ما ينصرف فيه من قضاء كما يكون كذلك بعد تمام الحج. ويتلو ذلك نبيه عليه السلام أن يقدم أحد ثقله إلى مكة قبل النفر فذلك هو الواجب في الظاهر، وتأويل ذلك ما قد تقدم القول به من أن مثل الثقل مثل المستضعفين من المؤمنين الذين لا اتساع لهم في علم الدين وليس لهم؛ وإن كانوا كذلك، أن يخرجوا من حد من حدوده دون كمال الواجب فيه، ويتلو ذلك قوله عليه السلام: ويستحب لمن نذر من منى أن ينزل بالخصب؛ وهي البطحاء فيمكث بها قليلاً ثم يرتحل إلى مكة فإن رسول الله (صلعم) كذلك فعل وكذلك كان أبو جعفر محمد بن علي بن الحسين عليه السلام يفعل فهذا مما يسعى فعه في الظاهر اقتداء برسول الله صلى الله عليه وآله ومثله في الباطن أن مكة كما تقدم القول مثلها في التأويل مثل دعوة النبي محمد (صلعم) وليس لمن نصرف فيما ذكرنا في حدود الأئمة

أن يخرج عنها والحشر يوم القيامة فيها وليس لقائم القيامة دعوة غيرها ينمرد بها هو ولا من كان معه بل في دعوة الإسلام يكونون وفيها يبعثون والبطحاء حد من حدود مكة وكذلك مثلها في التأويل حد من حدود دعوة الرسول ينبغي للمؤمنين إذا قضاوا ما عليهم من فروع الدين أن يتصنوه ، وهو داعي كل قوم منهم ليس لهم وإن ارتقوا في درجات الدين أن يقطعوا داعيهم ولا أن يهجره بأن يمرؤا به معرضين عنه ، وسمى اعصب الحصب العامة إياه لخلافهم له ولأن المؤمنين عنه يأخذون على ما يحتاجون به ، ويتلو ذلك ما جاء عنه عليه السلام أنه قال : لا بأس لمن تعجل الثمر أن يقيم بمكة حتى يلحق الناس فهذا موضع فيه ، وتأويل اجتماع المؤمنين في دعوة الرسل ويتلو ذلك أنه مثل عن دخول الكعبة فقال نعم إن قدرت على ذلك فافعله ، وإن حشيت الزحام فلا تمر بنفسك قال ويستحب لمن أراد دخول الكعبة أن يعتسل بهذا في الطاهر هو المأمور به ، ومثله في الباطن ما قد تقدم القول به من أن مثل البيت الحرام مثل صاحب الزمان من كان من بني أو إمام ومثل الحج إليه مثل السعي إلى بيعة صاحب الزمان والبيت الحرام يسكن كعبة قال الله جل وعز : « جعل الله الكعبة البيت الحرام قياماً للناس » والخمر الأسود كما ذكرنا مثله مثل حجة صاحب الزمان ، وحروفهما تشهد كذلك لأن الكعبة أربعة أحرف وعهد (صلح) أول مثل لذلك في شريعته أربعة أحرف وحجته على عليه السلام ثلاثة أحرف ، وحجر ثلاثة أحرف وكذلك يجرى في كل عصر وزمان إمام أربعة أحرف مثل الكعبة وحجة ثلاثة أحرف مثل حجر ، وقد تقدم ذكر الطواف بالبيت والسعي وغير ذلك من مناسك الحج ودخول البيت لما يكون بعد تمام الحج والفراع من جميع المناسك والنصر من منى ، وكذلك دخل رسول الله (صلح) البيت بعد ذلك كله ودخله يوم فتح مكة في غير حج فليس دخول البيت من مناسك الحج في الطاهر ولا يوجب في قول أحد من المسلمين عذما ، وتأويل ذلك في الباطن أن مثل دخول البيت مثل توسط أمور صاحب الزمان بعد معرفته والقيام بواجب إمامته فيما يتوسطه من يخدمه ويسعى في حوائجه ، فمن قدر على ذلك وأمكنه وأمر مع ذلك أذى من يتولى ذلك منه وذلك مثل الزحام لأنه عوة من بعض الناس على بعض ،

وربما هلك بعضهم فيه كما يهلكون كذلك بالبعى فيما بينهم في الظاهر ، فمن خشي ذلك لم ينبغ له أن يغرر بنفسه فيه ، ويتلو ذلك قوله عليه السلام أنه قال : ويستحب لمن أراد دخول البيت أن يغتسل وهذا ما يؤثر به في الظاهر ، وكذلك يؤمر من توسط خدمة إمام زمانه أن يكون طاهراً ورعاً تقيّاً نقيّاً من الذنوب ، ويتلو ذلك الدعاء عند دخول البيت وأن النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) لما دخله صلى بين العمودين على الرخامة الحمراء واستقبل طهر البيت وصلى ركعتين وأنه لا يصلح أن يصلي صلاة مكتوبة في داخل البيت وأنه ينبغي أن يكون دخول البيت بعد الثغر من منى فهذا كذلك يجب في الظاهر ، وتأويله في الباطن ما قد تقدم القول به من أن مثل دخول البيت مثل توسط خدمة الإمام ، وكذلك أكثر من يسقط الكعبة من السدنة إنما يدخلها لإصلاحها وتعلمتها ، وأن ذلك ليس من ماسك الحج ولا من المفترض ، وأنه إنما يكون بعد الفراغ من الحج كما تكون خدمة الإمام بعد معرفته والاتصال به ، ويتلو ذلك قوله عليه السلام : ينبغي لمن أراد الخروج من مكة بعد قضاء حجه أن يكون آخر عهده بالبيت يطوف به **طواف الوداع** ثم يودعه ويضع يده بين الحجر والباب ويدعو ويودع ويصرف فهذا هو الذي يؤمر به في الظاهر ، وتأويله في الباطن ما قد تقدم به القول من أن مثل الثغر بعد قضاء الحج مثل النقلة عن الدنيا إلى الآخرة التي هي دار القرار كما يذهب الناس في ذلك إلى ديارهم في الظاهر وقرارهم ، وأن مثل مكة مثل دعوة محمد (صلى الله عليه وآله وسلم) ومثل البيت مثل إمام الزمان فيكون على من حضره الموت يموت على طهارة الإسلام وشريعة محمد (صلى الله عليه وآله وسلم) وولاية إمام زمانه ، ويبقى له إذا احتضر أن يتقرب إليه بما قلر عليه ولي حجه ويرغب إليهما في الاستغفار له وذلك مثل توديع البيت ووضع اليد فيما بين الباب والحجر الأسود ويكون ذلك آخر عهده ويتلوه .

قال الله عز وجل « وأتموا الحج والعمرة لله » وقال أبو جعفر بن محمد ابن علي العمرة مفروضة بمنزلة الحج لأن الله عز وجل يقول : « وأتموا الحج والعمرة لله » وعن علي عليه السلام أنه قال : العمرة واجبة ، وقد ذكرنا كيف العمرة والتمتع بها إلى الحج وإفرادها لمن أراد أن يفردا قبل الحج وبعده ، وذكرنا أن مثل العمرة في التأويل مثل السعي إلى حجة ولي الزمان ، ويتلو ذلك ما جاء عن جعفر بن محمد صلوات الله عليه أنه قال : العمرة إلى العمرة

كفارة ما بينهما فهنا في الطاهر ثواب ذلك ، وكذلك باطن ذلك فيه من الثواب مثله وذلك لإدعان السعي إلى حجة ولي الثمان ، كما يكون ثواب إدعان الحج في الطاهر والباطن وثوابه . ويتلو ما جاء عن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) أنه قال عمرة في شهر رمضان تعدل حجة فهنا في الطاهر كذلك تكون العمرة في شهر رمضان فيها فضل ، وتأويل ذلك في الباطن ما قد تقدم انقوب به من أن مثل شهر رمضان مثل القائم عليه السلام في وجه من التأويل وفي وجه آخر مثله مثل الأساس على (صلى الله عليه وسلم) وقد بينا معنى الوجهين في تأويل الصوة وحجة على (ص) أول حجج الأئمة وفي حجة القائم عليه السلام آخر للحج ، ولكل واحد منهما فصل وكذلك ريادةهما والاتصال بهما ، ويتلو ذلك ما جاء عن جعفر بن محمد صلوات الله عليه أنه قال : اعتصموا في أي الشهور شئتم ، وأفضل العمرة عمرة في رجب والعمرة سائرة في كل شهر ، ومثل ذلك أن كل حجة لإمام واجب على المؤمنين السعي إليه ، وتأويل عمرة رجب أن رجب سابع شهور السنة ، وقد ذكرنا فصل سابع الأئمة ولكل فصله ، وكذلك يكون فصل حجته . فافهموا أيها المؤمنون تأويل طاهر لديكم وباطنه وما تعبدتم به من إقامة الطاهر والباطن أحباكم الله على ذلك وفتح لكم فيه . وصلى الله على محمد نبيه وعلى الأئمة من آله وسلم تسليماً وصلى الله وسلم الوكيل .

الجلس العاشر من الجزء الحادي عشر من تأويل الدعائم :

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله وأهيب الفضل وموليه ومعطيه من شاء ممن يرضيه ويصطفيه ؛ وصلى الله على محمد نبيه خاتم أنبيائه وعلى الأئمة من ذريته أوصيائه . ثم إن الذي يتلو ما تقدم ذكره من تأويل العمرة مما في كتاب الدعائم قول الصادق جعفر ابن محمد صلى الله عليه وآله من اعتمر في أشهر الحج فإن انصرف ولم يحج فهي عمرة مفردة وإن حج فهو متمتع فهنا هو الحكم في طاهر الحج والعمرة ، وتأويل ذلك ما قد تقدم القول به من أن مثل الحج مثل السعي إلى الإمام ومثل العمرة مثل السعي إلى الحجة ، وإن لمن شاء ذلك أن يجمعهما معاً أو يفرد كل واحد منهما بقصد وزيارة كما ذلك موسع فيه في طاهر الحج والعمرة وقد تقدم ذكر ما يجب على من قرأ الحج أو العمرة أو تمتع بالعمرة إلى الحج أو أفرد الحج أو أفرد

العمرة في الظاهر والباطن وبيننا ذلك في كلام طويل ذكرناه في موضعه . ويتلو ذلك ما جاء عنه (ع) أن مثل عن العمرة بعد الحج فقال : . إذا انقضت أيام التشريق وأمكن الحلق فاعتمروا ، فهذا في الظاهر كذلك يكون ، وتأويله في الباطن أن لمن شاء إذا قضى السعي إلى إمامه وزيارته والاتصال به أن يسمى كذلك ويتصل بحجته على ما قلنا ذكره .

ويتلو ذلك ما جاء عنه أنه قال : العمرة المتبولة يعني المفردة طواف بالبيت وصلى بين الصفا والمروة يعني على ما تقدم من سنة الطواف والسعي ، ثم إذا شاء أن يحل من ساعته حل ويقطع التلبية إذا دخل الحرم ، وإذا طاف المعتصر وصلى حل وانصرف إن شاء ، وإن كان معه هدى نحره بمكة وإن أحب أن يطوف بالبيت تطوعاً ما شاء فعل ، فهذا في الظاهر هو الواجب في العمرة وتأويله في الباطن ما قد تقدم القول به من أن من أفرد السعي والقصد إلى الحجة لم يكن عليه غير ذلك فإذا قضاه انصرف إن شاء من وقتل وإن أقام متصلاً بالحجة متطوعاً بذلك فذلك له ، وتأويل نحر الهدى إن ساقه بمكة أنه إن تطوع بأن يهدي مستجيباً إلى الإيمان وجاء به معه إلى حضرة الحجة كان عليه أن يسمى في إيصاله إلى دعوة الحق وهي دعوة الرسول كما ذكرنا أنها مثل مكة في التأويل ومثل نحر الهدى وذبحه كما ذكرنا في الباطن أخذ العهد عليه .

ويتلو ذلك ذكر الصد : الفصل عن البيت المنع منه ، وذلك أن يحول العلويين من يريد الحج وبين البيت ، ومن ذلك قول الله عز وجل : « هم الذين كفروا وصلوكم عن المسجد الحرام »^(١) والهدى ، معكوفاً أن يبلغ محله . وذلك لما خرج رسول الله (صلى الله عليه وسلم) عام الحديبية يريد العمرة قبل فتح مكة فخرج المشركون إليه يمنعه ولم يكن خرج لحرب فوادعهم على أن يعتصر من قافل ونحر الهدى مكانه بالحديبية وانصرف ، وهذا كذلك يجب في الظاهر إن خرج قوم يريدون الحج أو العمرة أو يريدان معاً فصدهم عدو من ذلك لم يستطيعوا دفعه ، فإن كان معهم هدى نحره وانصرفوا ، وتأويل ذلك في الباطن أنه من خرج يريد إمام زمانه فصده عدو من ذلك فإن كان قد ساق معه مستجيباً لهديه وذلك في الباطن مثل الهدى في الظاهر قصد معه فإن وجد في الموضع داعياً يدعو دعاه ، وإلا عرفه من أمر دينه بمقدار ما يجوز له تعريفه لإياد بما يزيل به الشك عنه وذلك مثل إراقة دم الهدى في الظاهر الذي مثله

مثل الشك على ما تقدم به القول ، وإما يكون ذلك إذا كان قد فرض الحج وجاوز الميقات كما كان رسول الله (صلى الله عليه وسلم) فعل ذلك وجاوز الميقات ، فأما إن صدق أن يبلغ الميقات انصرف ولم ينحر هدياً إن كان معه لأنه لم يوجهه بعد ، ومثل ذلك في الباطن أن يكون المستجيب الذي سافه معه لم يعانجه بما يريد من طلب الهداية وممانحته بذلك وذكره له هو مثل إيجاب الهدى فلا فعل ذلك فعل به ما ذكرناه وإن لم يكن فاتحه بشيء وإما صحبه وهو يسرى أن يهديه لم يكن عليه أن يفعل به ما ذكرناه .
ويتلو ذلك ذكر الإحصار وهو مرض ، قال الله جل ذكره : «لَإِنْ أَحْصَرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ» (١) .

ومثل الصادق جعفر بن محمد صلوات الله عليه عن رجل خرج يريد الحج فأحصر أي مرض قال : يبعث بهدى ويواعد أصحابه ميعاداً إن كان في الحج فحل الهدى المحر من يوم الحر ، وإن كان في عمرة فليستظر مقدار دخول أصحابه مكة والساعة التي يعدم فيها فإذا كانت تلك الساعة قصر وأحل وأنه إن مرض في الطريق بعد ما أحرم فأرغم الرجوع إلى أهله رجع ويحر بدنة وإن كان في حج فعليه الحج من قابل أو في عمرة فعليه العمرة ، فإن أحسن على عليه السلام حرج معتمراً فمرض في الطريق قبل غيبته عليه السلام ذلك وهو بالمدينة فخرج في طلبه ، فأدركه بالسفيا . وهو مريض . فقال يا بني ما تشنكى ؟ قال أشنكى رأسي ، فدعا على عليه السلام بدنة فحررها وحلق رأسه وردّه إلى المدينة فما برى من وجهه اعتمر ، فقيل لأنى عند الله عليه السلام أرايت يا بن رسول الله إذا برى من وجهه أيحل له النساء ؟ قال لا يحل له النساء حتى يطوف بالبيت والصفاء والمروة . قيل فما بال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) لما رجع من الخديبية حل له النساء ولم يطف بالبيت ؟ قال : ليسا سواء كان رسول الله (صلى الله عليه وسلم) مصدوداً والخسين محصوراً : وهذا كله في المصدود والمحصور كما ذكرنا إمامي يكون إذا أحرم من الميقات ، فأما إذا أصابه من دون الميقات فليس عليه فيه شيء . وإن كان معه هدى بآذنه أو صنع فيه ما أحب ، لأنه لم يوجهه بعد وإيجابه كما ذكر شعاره أو تقليده وذلك إما يكون بعد الإحرام من الميقات فهذا في الظاهر كذلك يجب وعليه العمل ، ومثل المحصور في الباطن وهو المريض مثل من دخلت عليه علة في دينه كما ذكرنا ذلك فيما تقدم ، فإذا

كان ذلك لم يكن له أن يتصل بإمام زمانه وهو على ذلك حتى نزل تلك العلة عنه وينصلح أمر دينه ، وليس له أن يفتح أحداً ولا يقاتحه أحد يعلم الباطن دون ذلك ، كما ليس لمن أحصر أن يأتي النساء وعليه إذا صح له أمر دينه أن يتصل بإمام زمانه ، كما يكون ذلك على الحاج الذي يحصر والمحتصر بحسب ما ذكرناه أن ذلك يكون في ظاهر الأمر وكذلك يكون في الباطن سواء وإن كان قد ساق معه مستجيباً ليهديه أرسله مع أصحابه إذ عرّضت له علة في دينه كما يرسل كذلك هديه من أحصر بمرضه .

ويطو ذلك ذكر الحج عن الزماني والأموات :

جاء عن جعفر بن محمد صلوات الله عليه أن رجلاً قال له : جعلت فداك ! إن أبي شيخ كبير لم يحج أفأجهز رجلاً يحج عنه ؟ قال : نعم إن امرأة من خشم سألت رسول الله (صلح) أن تحج عن أبيها لأنه شيخ كبير ، قال نعم فافعل لأنه لو كان على أبيك دين فقضيته عنه أجرى ذلك عنه ، فالشيخ والمعجوز اللذان صاروا إلى الزمالة يحج عنهما من أحجاء بأموالهما ويحج عنهما بنوهما ، وقال عليه السلام فيمن أوصى أن يحج عنه بعد موته بحجة الإسلام أن حد ذلك من ثلثه أخرج عنه من ثلثه ، وإن لم يجد ذلك أخرج من رأس المال ، وإن أوصى أن يحج عنه وكان قد حج حجة الإسلام فملك من ثلثه ، ويخرج عنه رجل يحج عنه ويعطى أجرته وما فضل من النفقة فهو للذي أخرج ولا بأس أن يخرج للملك من لم يحج لنفسه وإن كان ممن قد حج فهو أفضل ولا تحج المرأة عن الرجل إلا ألا يوجد غيرها أو تكون أفضل ممن وجد من الرجال وأقوم بالمتاسك ، وعنه أنه أحج رجلاً عن بعض ولده فشرط عليه جميع ما يصنعه ثم قال له إنك إن قضيت ما شرطناه عليك كان لمن حججت عنه حجة ، ولك بما ولت من الشرط عليك وأتعبت من بدنك أجر ، وعن أبي جعفر محمد بن علي صلوات الله عليه أنه قال : من حج عن غيره فله إذا قصى الحج أن يتطوع لنفسه ماشاء عن عمرة ، أو طواف وقال : من حج عن غيره فليقل عند إحرامه اللهم إني أحج عن فلان فقبل منه وأجرني عن قضائي عنه فهذا في الظاهر هو الواجب والذي عليه العمل ، وتأويله في الباطن ما قد تقدم القول به من أن مثل الحج الطاهر في التأويل الباطن مثل

زيارة إمام الزمان والسعى إليه والكعب معه ، وإن ذلك واجب على جميع المؤمنين قال الله عز وجل : « يا أيها الذين آمنوا تقوا الله وكونوا مع الصادقين » ^(١) وذكر الهجرة إلى رسوله (صلعم) في غير موضع من كتابه وما أعد عليها لمن فعلها من ثوابه قالوا يجب على جميع المؤمنين أن يسعوا إلى إمام زمانهم من حيث كانوا إذا وجدوا إلى ذلك سبيلاً فمن لم يستطع ذلك لزمانه ووجد ما يجهز به رجلاً يبعث به ليؤدي ذلك عنه أو تبرع له بذلك ولده أو من تبرع له أجرى ذلك عنه ، فإن أوصى أن يفعل ذلك بعد وفاته كان ذلك كمثلك ، ويخرج ذلك من ماله على سبيل ما جاء ذلك في الظاهر ، ويصح لمن استوحر على ذلك أن يقضيه على حسب ما استوحر عليه وينوي ذلك فإن فعل ذلك كان مثباً فيما جوراً عليه ، وفي وجه آخر من التأويل أن الزمان مثلاً مثل ضعف الاعتقاد والموت مثله مثل النقلة من حد إلى حد ، فمن ضعف بته أو حال بيه وبين الهجرة إلى إمام زمانه انتقله من حد إلى حد فعليه أن يرقى مستقيماً إلى مثل ذلك من الواجب كان عليه . ويتلو ذلك ما جاء عن الصادق جعفر بن محمد صلوات الله عليه أنه قال : من أدرك الناس بالوقوف يوم عرفة فوقف معهم قبل الإفاضة شيئاً ما فقد أدرك الحج ، فإن أدرك الناس وقد أفاضوا من عرفات وأتى عرفات لبلا فوقف وذكر الله ثم أتى جمعاً قبل أن يمضى الناس من مزدلفة فقد أدرك الحج فور أتى عرفات قبل طلوع الصبح ثم أتى جمعاً فإن أصاب الناس قد أفاضوا وقد صلع لشمس فقد فات الحج فليجعلها عمرة مفردة ، وإن أدرك الناس لم يبيضوا فقد أدرك الحج ، ولا يموت الحج حتى يبيض الناس من مشعر الحرام ، وقال في رجل أحرم بالحج فلم يترك الوقوف بعرفة وفاته أن يصلي العدة بالمزدلفة فقد فاتته حج فليجعلها عمرة ، وعليه الحج من قابل ، وعن أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين عليه السلام أنه قال : من أحرم بحجة وعمرة تمتع بها إلى الحج فلم يأت مكة إلا يوم النحر فليطف بالبيت وبالصفا والمروة ويحج ويحجها عمرة ، فإن كان اشترط أن محله حيث حبس فهي عمرة وليس عليه شيء وإن لم يشترط فعليه الحج من قابل ، فهذا في الظاهر هو الواجب ، وتأويله في الباطن ما قد تقدم القول به من أن مثل يوم عرفة مثل الإمام الذي يكون

قبل القائم وأن مثل الوقوف عشية يوم عرفة إلى أن تعرب الشمس مثل وقوف المؤمنين ينتظرون نقلة ذلك الإمام ، وقيام القائم من بعده فمن أدرك المقام في الظاهر فقد أدرك الحج الظاهر بكماله ومن أدركه في الباطن فقد أدرك الحج الباطن الذي مثله في التأويل كما ذكرنا مثل الاتصال بإمام الزمان اتصال الحقيقة الذي تقبل به الأعمال ولا يقبل عمل من لم يتصل به ذلك الاتصال ، فإن لم يكن المتصل اتصل بإمام ذلك الزمان الذي يكون قبل القائم واتصل بحجة القائم الذي يقبضه لينذر به ويدعو إليه الذي مثله كما ذكرنا مثل ليلة مردلفة كان اتصاله به اتصال مقبول العمل كمن أدرك الحج في الظاهر وقبل منه ، وإن لم يتصل به حتى يقوم القائم وذلك مثل طلوع الشمس يوم عيد الأضحى وإفاضة الناس من مزدلفة وذلك مثل تركهم حجة القائم واتصالهم بالقائم لما قام وظهر لم ينفعه اتصاله حيثئذ ولم يقبل له عمل ذلك مثل فوات الحج وأنه لا يقبل ممن أتى ذلك الوقت ولأن باب التوبة حيثئذ قد أعلق وقبول العمل قد ارتفع فلا ينفع يومئذ كما قال الله عز وجل: «... نفساً لإيمانها لم تكن آتت من قبل أن كسبت في إيمانها خيراً» ، ومثل قوله: «إن من لم يدرك الناس بمردفة لم يدرك الحج ويجعلها عمرة فإنما يكون ذلك لما طاف بالبيت وسمى بين الصفا والمروة وثوى ذلك العمرة وأحرم لها ، ومثل هذا مثل من لحقته دعوة حجة القائم ولم يتصل إليه حتى قدم القائم فهو يعد فيمن اتصل بحجة القائم وفيمن اكتسب في إيمانه خيراً ، فأما من لم يطف في الظاهر بالبيت ولم يمس بين الصفا والمروة وجاء مزدلفة وقد أفاض لباس منها فليس له حج ولا عمرة ، ومثل ذلك مثل من جاء بعد قيام القائم وقد ذكرنا أن ذلك لا ينفعه لأنه لم يؤمن من قبل ولا اكتسب في إيمانه خيراً ، فافهموا أيها المؤمنون أمر ما تسمعون من ظاهر دينكم وباطنه وما أنتم به من ذلك متعبدون وإليه صائرون ، وإن ذلك يوم يجمع له الناس أجمعون كما قال الله أصلي القائلين : ويسمى فيه الأموات يومئذ ويحشرون ويحبر فيه كما قال عز وجل المتقون ويحسر فيه المصلون وتجزى كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون ، ويومئذ كما قال الله عز وجل يتمرقون فريق في الجنة ينجون وفريق في النار يعذبون ، جعلنا الله وإياكم من الذين هم من فزع يومئذ آمنون ومن الذين سبق لهم من الحسن وهم عن النار مبعدون ، وصلى الله على محمد النبي وعلى أئمة عترته الطيبين ، وسلم تسليماً وحسبنا الله ونعم الوكيل .

المجلس الأول من الجزء الثاني عشر

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله المفضل المسمى العلى الأعظم وصلى الله على محمد رسوله وعلى الأئمة من آله ، قد مر فيما قرئ عليكم أيها المؤمنون من علم باطن الدين مما هو ظاهره في كتاب دعائم الإسلام تأويل الست الدعائم منه وهي الولاية والطهارة والصلاة والزكاة والصوم والحج ، وعرفتم ظاهر ذلك وباطنه من علم الشريعة حدًّا حدًّا ومسألة مسألة على نص ما أثبت لكم في كتاب دعائم الإسلام ظاهراً باطناً ، والذي يتلو ذلك من كتاب دعائم الإسلام ذكر الجهاد وهو الدعامة السابعة من دعائم الإسلام ، والجهاد قتال العدو ، ويقال في اللغة جاهدت العدو مجاهدة وجاهداً وهو قتالك لإيابه إذا قاتلته وقتلته ، وبدل كل واحد مسكماً جهده في أن يغلب صاحبه ويظهر به من الجهد ، والجهاد عاية الأمر الذي لا يألو عن الجهد فيه ، تقول من ذلك جهدت جهدي وجاهدت وبلغت مجهودي ، هذا هو المتعارف في اللغة ذكرناه ليكون شاهداً لما نذكر من الجهاد في التأويل بعده ثم يتصرف الجهاد في اللغة على وجهين بعد الذي ذكرناه من الجهاد باليد ، فيكون الجهاد أيضاً كذلك باللسان ، ومن ذلك قول الحسين بن علي صلوات الله عليه من أحبا بقلبه وجاهد معاً بلسانه ويده فهو معنا في الرفيق الأعلى ، ومن أحبا بقلبه وجاهد معاً بلسانه وضعف عن أن يجاهد بيده فهو معنا في الجنة دون ذلك ، ومن أحبا بقلبه وضعف عن أن يجاهد معاً بيده ولسانه فهو معنا في الجنة دون ذلك ، ومن أبغضنا بقلبه وأعان علينا بلسانه ويده فهو في الدرك الأسفل من النار ، ومن أبغضنا بقلبه وأعان علينا بلسانه وكف عما بيده فهو في النار ، فوق ذلك ، ومن أبغضنا بقلبه ولم يعن علينا بلسانه ولا بيده فهو في سائر فوق ذلك ، وقال الله حل من قاتل : « وإن جاهدك على أن تشرك بي ما ليس لك به علم فلا تطعهما » (١) وهذا من الجهاد بالقول ، ويقال من ذلك أجهدت فلاناً على أن يفعل كذا فلم يفعله

ويكون الجهاد أيضاً غير الجهاد باليد واللسان ، يكون اعتقاداً وإيماناً ونية ومن ذلك قول رسول الله (صلى الله عليه وسلم) لأصحابه وقد انصرف من بعض غزواته : « إن بالمدينة قوماً ما وقفتم موقفاً ولا سلكتم سبيلاً إلا وهم معكم . قالوا ومن هم يا رسول الله ؟ قال قوم كانوا يريدون ذلك ويخلفهم العذر عنه . ويكون الجهاد أيضاً النفقة في . قال الله جل من قائل : « وجاهدوا بأموالكم وأنفسكم في سبيل الله وقال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) : « من جبن عن الجهاد بنفسه فليجهز رجلاً من المجاهدين بحاله يكون له ثواب المجاهد في سبيل الله » ويكون الجهاد أيضاً الدعاء إلى دعوة الحق لأن المجاهد في الظاهر إنما يدعو المشركين إلى الإسلام فإن أبوا قاتلهم ، ويكون الجهاد أيضاً جهاد الأنفس^(١) الأماراة بالسوء عما تأمر به من ذلك وتترع إليه ، قال الله جل من قائل : « إن النفس لأماراة بالسوء » وقال « ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله »^(٢) وقال : « أولئك الذين طبع الله على قلوبهم واتبعوا أهواءهم » وقال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) وقد انصرف من بعض غزواته لمن كان معه من أصحابه : « إنكم قد انصرفتم من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر ، قالوا وأي جهاد هو هذا الجهاد الأكبر يا رسول الله ؟ قال جهاد أنفسكم » ويكون الجهاد على هذا أيضاً جهاد من يأمر المرء بمحبة الله فيخالف أمره كما ذكرنا من الجهاد بالقول والأمر ، وجهاد الهوى وجهاد الشيطان من ذلك ، وهذه أيضاً أصول من الجهاد يجري عليها تأويله ويتصرف فيها وجوهه ويتلو ذلك من كتاب الدعائم . افتراض الجهاد :

قال الله جل ذكره لمحمد نبيه (صلى الله عليه وسلم) : « قل يا أيها الناس إن رسول الله إليكم جميعاً » الآية وقال : « وما أرسلناك إلا كافة للناس » فمن أنكر من جميع الناس نبوة محمد (صلى الله عليه وسلم) ودفعها وجب جهاده ، وقال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) : « بعثت إلى الأحمر والأسود وبعثت إلى الناس كافة » ودعا رسول الله (صلى الله عليه وسلم) إلى الإسلام كل من وصلت دعوته إليه ، ولا افتراض الله جل وعز الجهاد عليه جاهد كل ذلك منهم من يليه ، وقال على (صلى الله عليه وسلم) الجهاد فرض على جميع المسلمين وثلا قول الله أصدق القتالين : « كتب عليكم القتال » الآية ، وقوله : « انفروا خفافاً وثقالاً وجاهدوا بأموالكم وأنفسكم في سبيل الله » وعن جعفر بن محمد صلوات الله عليه أنه قال في قول الله عز وجل :

(١) النفس .

(٢) سورة يوسف : ٥٣ .

خفافاً وثقالاً: شباباً وشيوخاً ، فهذا في الظاهر هو الواجب المفترض على جميع المؤمنين ، فإن قام بعضهم بالجهد سقط فرضه عن الباقيين حتى يحتاج إليهم فيه ، وتأويل ذلك في الباطن أن على جميع المؤمنين أن يجاهدوا أنفسهم إذا دعيتهم إلى معاصي الله بجل وعز وامتنعت عليهم من القيام بطاعته وفرضه الذي أوجبه عليهم وكل من دعاهم إلى معصية من معاصيه أو حب بينهم وبين طاعة من طاعته أو فرض من فروضه ، وهذه جملة جامعة من الجهاد في الباطن وسيأتي بيانها وتفسيرها فيما يأتي بعد هذا من أبوابه ووجوهه إن شاء الله وتأويل سقوط ذلك عن استغنى عنه ، والمستغنى عنه في ذلك من لا يمارع فيه ، والشباب في أساطل المستعبدون والشيوخ المعيدون ، أفذلك واجب على المعيدين والمستعبدين من المؤمنين إذا نورعوا فيه ، ويتلو ذلك ما جاء عن الصادق جعفر بن محمد صلات الله أنه سئل عن قول الله عز وجل : « إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون ، وعداً عليه حقاً في التوراة والإنجيل والقرآن ومن أوفى بعهده من الله فاستشروا بهيكم الذي يأمركم به وذلك هو المور العظيم »^(١) هل لكل من جاهد في سبيل الله فقال أبو عبد الله جعفر بن محمد (ص) : إنه لما برأت هذه الآية على رسول الله (صلى الله عليه وسلم) سأله بعض أصحابه عن هذا فلم يحبه فأرسل الله عز وجل : « التالون العائدون الحامدون السائحون الراكعون الساجدون الآمرون بالمعروف والناهون عن المنكر والحافظون حرد الله وبشر المؤمنين »^(٢) فأبان عز وجل بهذه صفة المؤمنين الذين اشترى منهم أنفسهم ، فمن أراد الجنة فليجاهد في سبيل الله على هذه الشرائط ، وإلا فهو في جملة من قال رسول الله (ص) : يبصر الله هذا الدين يقوم لأحلاق لهم ، وهذا ظاهر من لقول فيه دليل من التأويل الذي قدمنا ذكره من جهاد الأنفس على القيام بطاعة الله بجل وعز فمن قام بالجهاد ظاهراً أو باطناً على هذه الشرائط التي ذكرها الله عز وجل في كتابه وشرطها على الملتزمين^(٣) من المؤمنين من عباده بأن يقيموا طهر ما تعهدهم الله به وبباطنه كما قدمنا القول بذلك في سائر ما ذكرناه من إقامة الباطن والظاهر ، فمن أقام ذلك كان مقبولا

(١) سورة التوبة : ١١١

(٢) سورة التوبة : ١١٢

(٣) امتثاعين (في ي)

عنه (١) وأوجب الله له الجنة كما ذكر ذلك تبارك وتعالى في كتابه، ومن أقام الظاهر وحده دون الباطن كان كمن قال رسول الله (ص): إنه لا خلاق له، ومن قال الله سبحانه: «إن الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمناً قليلاً أولئك لا خلاق لهم في الآخرة ولا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم يوم القيامة ولا يركبهم ولم يملأ عليهم» (٢)، والخلاق في اللغة: النصيب من الحظ الصالح فمن اقتصر على الظاهر وحده دون الباطن لم يكن له نصيب من الحظ الصالح في الدنيا ولا في الآخرة، واشترى الذي ذكره الله عز وجل أنه اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم هو البيعة للرسول في وقته وإمام كل زمان من بعده، كما نص على ذلك سبحانه في هذه الآيات بقوله: «فامتبشروا ببيعكم الذي بايعتم به» (٣) وقوله: «إن الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمناً قليلاً هو العهد المأخوذ في البيعة، فمن اشترى به ثمناً قليلاً من أعراض الدنيا بمخالفة ما أخذ عليه فيه لم يكن له نصيب من الحظ الصالح في الآخرة كما أخبر الله سبحانه بذلك فيما ثلوثاه من كتابه وبيناه فيما تقدم من كتابنا هذا من وجوب إقامة الظاهر والباطن، وأنه لا يجرى إقامة أحدهما دون الآخر، واشتراء الأنفس والأموال في البيعة هو ما يؤخذ فيما على من بوع من بذل ذلك فيما يأمر به من بوع له من إقامة شرائع الله سبحانه التي تعبد بها عباده ومن ذلك قول الله سبحانه: «الذين أولوا بالمؤمنين من أنفسهم» (٤) وقول رسول الله (ص) لما عقد البيعة لوحيه لمن حضر ذلك من المؤمنين: «ألستم تعلمون أني أولكم من أنفسكم؟ قالوا اللهم نعم»، قال: «فمن كنت مولاه فعلي مولاه»، فأبانه بتولييه ما كان يليه من أمرهم بما جعله الله عز وجل له إذ قربت نقلته وأمره الله بذلك سبحانه لأنه لم يكن ليفعل مثل ذلك إلا عن أمر الله تعالى لقوله: «وما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى علمه شديد القوى» (٥) سيما في هذا الأمر الجليل والخطب العظيم، وكانت نقلته (ص) بعد ذلك بسبعين يوماً. ويتلو ذلك من كتاب دعائم الإسلام ما جاء عن جعفر بن محمد (ص) أنه سئل عن الأعراب هل عليهم جهاد؟ قال: لا إلا أن يتزل

(١) لا توجد هذه الكلمة في (ع)

(٢) سورة آل عمران: ٧٧

(٣) سورة التوبة: ١١١

(٤) سورة الأحزاب: ٦

(٥) سورة النجم: ٧٧

بالإسلام أمر وأعوذ بالله يحتاج فيه إليهم ، وليس لهم في الشيء ما لم يجاهدوا ،
فهذا في الظاهر هو الأمر الذي عليه العمل وجرت السنة به ، والأعراب في
التأويل الظاهر من اللغة على ما قاله العلماء بها أقناء العرب ، وجماعة الأعراب
أعاريب قالوا والعرب العاربة هم الصريح منهم وهم ولد إسماعيل بن إبراهيم ،
قالوا والعرب المستعربة هم الذين دخلوا فيهم فاستعربوا وتعربوا يعنون من أقناء
الناس الذين خالطوا العرب وتكلموا بلسانهم ، والعرب في التأويل الباطن أسباب أهل
دعوة الحق سمو بذلك لعلمهم بين التأويل كما يقال في اللغة أعرب الرجل
القول إذا أبانه ، ورجل عربي معرب ، والعرب العاربة في التأويل أولياء الله ،
كما جاء في الظاهر أنهم ولد إسماعيل وهم كذلك صلوات الله عليهم ، وقيل لهم
عاربة لأنهم أبانوا للناس علم التأويل والأنطون ذلك عنهم معربون وهم أسبابهم
الذين يعربون للناس التأويل أي يسيرون لهم مما صار إليهم عن أولياء الله ، والمستعربون
هم المستعبدون منهم من المستحيين لدعوة الحق ، والأعراب سائر المسلمين الذين
لم يستحيوا لدعوة الحق ولم يستحقوا اسم الإيمان ببيعة ولاية الأمر ، ومن ذلك قول
الله عز وجل : « قالت الأعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ولما يدخل الإيمان
في قلوبكم »^(١) ومعنى أن الأعراب لا يجاهد عليهم إلا أن ندعو الحاجة إليهم ، في الباطن
أن من لم يستجب لدعوة الحق لم يجب عليه أن يجادل عنها أهل الخلاف وهو لا يستجيبها ،
فإن دعت الضرورة إليه في أن يجادل أهل الأديان عن دعوة الإسلام الظاهرة
لاستتار القائمين بدعوة الحق في ذلك الوقت أو لغير ذلك مما يجمع من مظاهرهم
يجادل أهل الباطل حادتهم في ذلك من هو على ظاهر دعوة الإسلام ممن لم يستجب
لدعوة الحق ولم يعرف إمام الزمان ، وكذلك ليس عليهم أن ينفعوا في دعوة الحق
ولا تقبل منهم نفاقهم في ذلك إلا أن تدعو الضرورة إلى قبولها ، كما ذكرنا أنه
مثل الجهاد أيضاً أعني الجدل في الدين ولطلب عنه باللسان والنفقة ، وقول الله
عز وجل : « ومن الأعراب من يؤمن بالله » يعني أن منهم من يستجيب لدعوة الحق
قوله : « ومن الأعراب منافقون ، ومن أهل المدينة مردوا على النفاق » والأعراب في
التأويل كما ذكرنا من لم يستجب لدعوة الحق وأهل المدينة كما تقدم من القول

في الباطن أهل دعوة الحق، والتفارق قد يكون في كلا الفريقين .
 فافهموا أيها المؤمنون وتفقهوا في الدين فحكمكم الله ووفقكم وأعانكم على
 ما استحفظكم، وصلى الله على محمد رسوله وعلى الأئمة الطاهرين من ذريته وسلم
 تسليماً وحسبنا الله ونعم الوكيل .

المجلس الثاني من الجزء الثاني عشر

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله حمداً يتقبله ويرتضيه ويبلغ حق شكره وبزكو لديه، وصلى الله
 على محمد خير خلقه، وعلى الأئمة الهدى القادسين بحقه، ثم إن الذي يتلو
 ما تقدم ذكره من القول في الجهاد من كتاب دعائم الإسلام ما جاء من رسول
 الله (صلى الله عليه وآله) وعلى الأئمة من ذريته الكاتبيين لكرام أنه قال: «من أحس من نفسه
 جيباً فلا يغز»، قال علي (ع): «ولا يحمل لحيان أن يغزو لأنه قد ينهزم سريعاً ولكن
 لينظر ما كان يريد أن يغزوه فليعطه من يغزوه فإن له مثل أجره ولا يقص
 من أجره شيء»، فهذا في ظاهر الجهاد كذلك بحسب، وفيه بيان لباطنه الذي
 ذكرنا أنه النعقة في سبيل الجهاد، وأن ذلك من وجوه باطن الجهاد، وكذلك من علم
 من نفسه انقطاعاً عن القيام بحجة الحق التي ذكرنا أنها أيضاً مثل للجهاد لم يتبع له أن
 يحادل أحداً من المخالفين، ولكن ما كان عبده من العلم بذلك فليذكره لمن يرى أنه
 يقوم بالجدال فاعلمه ألا يكون ذلك فيميده مه، قال رسول الله (عليه السلام) «
 رب حامل فقه إلى من هو أفقه منه» ويتلو ذلك ما جاء من علي صلوات الله عليه
 أنه قال: ليس على العبيد جهاد ما استغنى عنهم، ولا على النساء جهاد ولا على
 من لم يبلغ الحلم، فهذا في الظاهر هو الحكم في تكليف الجهاد، وتأويله
 في الباطن ما تقدم القول به من أن مثل العبيد في الباطن مثل من لم يبلغ حد البلوغ
 من المعاهدين، وكذلك مثل النساء وهم المستفيدون ومثل من لم يبلغ الحلم من الصبيان
 المذكوران، وليس على هؤلاء أن يقوموا بحجة الحق على أهل الباطل، وإنما ذلك
 على من هو فوقهم من المقيدون الذين يعلمون من ذلك ما يحتاجون به على المخالفين.
 ويتلوه ما جاء عن أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين صلوات الله عليه أنه قال:

إذا اجتمع للإمام عدة أهل البدر ثمانمائة وثلاثة عشر وحب عليه القيام والتغيير ، فهذا في الظاهر هو الذي جرت به السنة من رسول الله (ص) في القيام بالسيف ، فأما الدعاء إلى الله فقد دعا إليه جل وعز رسوله (ص) وحده وكذلك ينبغي في الباطن ألا يظهر الإمام حخته حتى يجتمع له من حدود أهل دعوته هذه العدة ويدعو قبل ذلك إلى الله ويقوم دعوته حيث أمكنه أن يقيمهم . ويتلو ذلك من كتاب دعائم الإسلام .

قال رسول الله (ص) : « كل نعيم مسئول عنه العبد إلا ما كان في سبيل الله » ، وتأويل ذلك ما جاء عن الصادق جعفر بن محمد صلوات الله عليه أن سائلا سأله عن قول الله عز وجل . « ثم لتسألن يومئذ عن النعيم » فقال للسائل ما يقول فيها هؤلاء يعني العامة ؟ قال : يقولون إنها لشربة الباردة في اليوم الحار ، فقال (ص) : ليس مسئلوا عن ذلك ليطولن سؤالهم وانه أكرم من أن يسبح ذلك وغيره لحلقه ثم يسألهم عنه ، لكن عن النعيم الذي أنعم الله عز وجل بنا عليكم وعما ضيعتم في أمرنا نسألون ، فالعباد مسئولون عن ذلك من أفعالهم وأولياء الله إلا ما كان منهم في سبيله ، فما سلكوا فيه من ذلك سبيل ما أمرهم به لم يسألوا عنه بل يثابون عليه ويحازون بما كان منهم فيه . ويتلو ذلك ما جاء عن الصادق جعفر بن محمد صلوات الله عليه أنه قال : أصل الإسلام الصلاة وفرعه الزكاة ، وذروة مناهج الجهاد في سبيل الله ، وتأويل ذلك ما قد تقدم القول به من أن تأويل الإسلام ظاهر الشريعة وهو في ذاته الإقرار بالشهادتين لله عز وجل بالربوبية ، ورسوله محمد (ص) بالرسالة ، وإن مثل الصلاة مثل الدعوة ومثل الزكاة مثل الطهارة ، ومثل الجهاد ما قدما ذكره في هذا الكتاب من الدب عن الدين باليد واللسان والنفقة ، واعتقاد ذلك بالقلب والنية ، فأصل دين الإسلام دعوة الحق وفرعه الطهارة من كل دنس في النفس والمال وغير ذلك من جميع الأحوال ، وذروة مناهج أي أعلاه وأشرفه الذب عنه عما ذكرناه ، ويتلو ذلك ما جاء عن علي صلوات الله عليه أن رسول الله (ص) قال : « سافروا تصحوا وأعزوا نعموا وحجوا تستعنوا » ، وتأويل ذلك ما قد تقدم القول به من السفر مثله في التأويل مثل الضرب في الأرض لطلب علم الدين ، والحج مثله مثل قصد إمام الزمان للدخول في جماعته ، ولعرو والقصد للجهاد العلوي بما ذكرناه من تأويل ذلك في الباطن والظاهر ، فمن ضرب في الأرض ينبغي صحة دينه باقتباس العلم صرح له

أمر ديه ، ومن خرج يستغنى جهاد عدوه في المنة غم ، والغنيمة الفائدة وأفضل الفوائد فائدة الآخرة ، ومن قصد إمام زمانه استغنى غنى الدين الذي لا يفتر منه ، ويتلو ذلك ما جاء عن علي صلوات الله عليه أنه قال : للإيمان أربعة أركان ، الصبر واليقين والعدل والجهاد ، وتأويل ذلك ما قد تقدم القول به من أن مثل الإيمان مثل باطن الشريعة وهو في ذاته الإقرار ، والمعرفة أصنى الإقرار بالله جل وعز وبالرسول (ص) ومعرفة إمام الزمان ، فأركان ذلك وهي أسسه ودعائمه الصبر على طاعة الله وطاعة أوليائه والصبر عن المعاصي واليقين وهو إخلاص اعتقاد ذلك ومعرفة والعدل في الأحكام وفي المحبوب والمكروه والجهاد ظاهراً وباطناً على ما يباه منه . ويتلو ذلك ما جاء عن علي صلوات الله عليه أنه قال : جاهدوا في سبيل الله بأيديكم فإن لم تقدرُوا فجاهدوا بألسنتكم ، فإن لم تقدرُوا فجاهدوا بقلوبكم ، فهذا مما قلنا ذكره من باطن الجهاد بالقول والاعتقاد ، ويتلو ذلك ما جاء عنه صلوات الله عليه أنه قال : عليكم بالجهاد في سبيل الله مع كل إمام عدل ، فإن الجهاد في سبيل الله باب من أبواب الجنة ، تأويل ذلك ما قد تقدم القول به من حقيقة الجهاد ظاهراً وباطناً بالأبدى والألكنة والقلوب والأعمال الصالحة التي ذكرها الله عز وجل في كتابه ووصف بها المجاهدين الذين اشترى منهم أموالهم وأنفسهم بالجنة ، وقد مضى ذكر ذلك وبيانه ، ويتلو ذلك قول رسول الله صلى الله عليه وآله : وحسنة القرآن عرفاء أهل الجنة ، والمجاهدون في سبيل الله قوادهم ، والرسول سادة أهل الجنة ، وتأويل ذلك ما تقدم القول به من أن باطن الجنة دعوة الحق التي بها في الدنيا تنالجنة الخلد في الآخرة ، وهما الجنةان اللتان ذكرهما الله عز وجل في كتابه بقوله لا شريك له : « ولئن خاف مقام ربه جنتان » ^(١) والقرآن في التأويل مثله مثل ولي الزمان ، وحملته هم الحاملون لحكمته من أسبابه ، والمجاهدون في سبيل الله ههنا في التأويل هم الذابون عن دعوة الحق وهم حجج أولياء الله ، والرسول والأنبياء ومن يقوم مقامهم للأئمة من بعدهم فهم سادة أهل دعوة الحق والحجج قوادهم الذين يقودونهم إلى ولاية الأمر ، والدعاة عرفاؤهم الذين يعرفونهم أمر دينهم ، ويتلو ذلك ما جاء عن رسول الله (ص) أنه قال : أجود الناس من جاد بنفسه

في سبيل الله ، وأبخل الناس من محل بالسلام ، ، والذي يجود بنفسه في سبيل الله هو الذي باعها من الله على ما ذكره سبحانه أنه اشترى من المؤمنين أنفسهم بالجنة على ما ذكرنا من ظاهر ذلك وباطنه ، والذي يبخل بالسلام في التأويل هو الذي يبخل بتسليمها في ذلك ، ويتلو ما جاء عن رسول الله (ص) من قوله : « لما دعا موسى وهارون قال الله عز وجل : قد أجبت دعوتكما ومن غزا في سبيلي استجبت له كما استجبت لكما » ، تأويل ذلك أن المعروف في سبيل الله مثله ههنا ما تقدم القول به الدعاء إلى الله كما كذلك الفرقة المجاهدون في سبيله حل وعز دعاء إليه يدعون المشركين إلى الإيمان به وإن امتنعوا من ذلك حادوهم ، وكذلك دعا موسى وهارون فرعون وملأه إلى الله علم يستجيبوا لما وعدت قال : « ربنا إنك آتيت فرعون وملأه رية وأموا لا في الحياة الدنيا ... إلى قوله . قد أجبت دعوتكما » (١) . ووعد كذلك جل وعز من دعا إلى صياله على لسان رسوله (ص) أن يستجيب له كما استجاب لهما ويتلو ذلك ما جاء عن رسول الله (ص) أنه قال . من اعتاب عارياً في سبيل الله أو آداه أو أحلفه سوء (أهله نصيب) له يوم القيامة علم يستمرغ خيانتته ثم يركس في النار ، فهذا وعيد الله جل وعز لمن أدى مجاهداً في سبيله جهاداً طاهراً وباطناً ، وقد ذكرنا باطن الجهاد والعروة ، ويتلو ذلك ما جاء عن رسول الله (ص) أنه قال . « فوق كل بربر ، حتى يقتل الرجل في سبيل الله وفوق كل عقوق عقوق ، حتى يقتل الرجل أحد والدبه » ، وهذا في الظاهر كذلك أن أفضل البر وأعظم الأجر القتل في سبيل الله ، وأعظم لآثام والدنوب والعقوق قتل أحد الوالدين ، وتأويل ذلك في الباطن ما قد تقدم القول به من أن مثل الموت مثل النقلة من حد إلى حد من حدود الدين ، كما هو كذلك نقلة من الدار الدنيا إلى الدار الآخرة ، فإن ذلك يحرق على وجهين ، نقلة من حد إلى ما هو فوقه لمن جوزى ناحسان ، ونقلة من حد إلى ما هو دونه لمن عوقب بسوء ، كما كذلك تكون النقلة من دار الدنيا إما إلى جنة وإما إلى نار ، والموت عدل من الله على العباد كما كذلك يكون نقلهم ممن يلي ذلك من أوليائه وأسائهم عدل عليهم ، والموت بالقتل على ضربين ، مقتول يستحق القتل ويجوز لقاتله قتله ، فذلك كالموت العدل من الله عز وجل ، ومقتول

يقتل ظالماً فالْمَقْتُول مظلوم ، والْمَقَاتِل خدام له ، فالْمَقْتُل المذكور في هذا الفصل في سبيل الله هو هذا القتل المذكور آخرًا ، وقتل الحق هو المذكور قبله ومن القتل ظالماً قول الله جل وعمر : « ولا تقتلوا أولادكم خشية إملاق نحن نرزقهم وإياكم إن قتلهم كان خطئاً كبيراً » ^(١) وتأويل ذلك في الباطن ترك لمفيد من يستفيد منه لا يفيد أو الحمل عليه فوق طاقته وإعطاؤه مالا يستحقه فكلا الوجهين قتل له ، كما يكون الهلاك عن الجوع وعن الإفراط في الشبع والمفعول به ذلك في الباطن مقتول في سبيل الله لأنه لم يعتمد ذلك لنفسه ، وإنما فعله به مفيد وقصده هو كان على سبيل الهدى وذلك هو الذي قصد وانتفى فأهلكه مفيد عمداً ، فهو ممن قتل ظالماً في سبيل الله التي قصد إليها وبه فوق كل بر يكون من مثله ، فأما قتل أحد الوالدين في الباطن فقد تقدم القول بأن الوالدين في الباطن الداعي ومثله مثل الوالد ، والمأذون وهو الذي يكسر له ويرى بالحكمة من يدعوه ومثله مثل والدته ، وعلى هذا التزويل تجري حدود الدين إلى أعلاها وقد تقدم شرح ذلك وبيانه ، من أدخل على داعيه أو على مربيه شبهة في الدين هلك من أهلها عن قصد منه إلى ما أهلكه فقد قتله وذلك من أعظم القتل ، فافهموا أيها المؤمنون ماتسمعون نفعكم الله ووفقكم لما علمكم ، وصلى الله على محمد النبي وعلى آله وسلم تحليماً ، وحسبنا الله ونعم الوكيل .

الجلس الثالث من الجزء الثاني عشر

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله كما هو أهله واستحققه وصل الله على محمد نبيه وعلى الأئمة من آله خير خلقه ، ثم إن الذي يتلو ما تقدم ذكره من تأويل ما في كتاب دعائم الإسلام ما جاء عن رسول الله (ص) أنه قال : وما من قطرة أحب إلى الله من قطرة دم في سبيل الله ، أو قطرة ^{دم} في جوف ليل من خشية الله ، فهذا في الظاهر فيه من الفضل ما جاء عن رسول الله (ص) وتأويله في الباطن ما قد تقدم القول به من أن إخراج الدم مثله في الباطن في التأويل مثل إخراج الشك من قلب المؤمن ، والليل مثله في الباطن مثل الباطن ، وابكاء فيه من باب الندم على ما أسلف من

الذنوب والتوبة والإجابة، وذلك أيضاً فيه من الفصل ما جاء عن رسول الله (ص) طاهراً وباطلاً ويتلو ذلك ما جاء عن رسول الله (ص) أنه قال: «كل مؤمن من أمتي صديق أو شهيد ويكرم الله بهذا السيف من شاء من خلقه ثم تلا: «والدين آمنوا بالله ورسوله أولئك هم الصديقون» ولشهداء عند ربهم»، تأويل ذلك أن أمة محمد صلى الله عليه كما تقدم القول بذلك هم الأئمة من دريته ومن تبعهم وتولاهم فهو منهم على سبيل اللولاية والأنواع كما قال الله جل من قائل حكاية عن خليله إبراهيم «من تعني بربه مي» وقوله: «ومن ينوطهم بمكهم فإنه منهم» ومن ذلك قوله جل وعز «كنتم حرة أمة أحرحت للناس تأسرون بالعرفف وسهون عن المكر وتؤمنون بالله»^(١) وليست هذه صفة جميع الأمة المسويين إلى ملة الإسلام، وقوله: «وكذلك جعلناكم أمة وسطاً لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيداً»^(٢) وقال: «وحىء بالبين والشهداء وقصى بينهم بالحق وهم لا يظلمون»^(٣) ولم يعنى بذلك جميع الأمة إذ ليسوا كلهم شهداء. وإما قال الله عز وجل: «فكيف إذا جئنا من كل أمة شهيداً وحثنا بلك على هؤلاء شهداء»^(٤) فلو كانوا كلهم صديقين وشهداء أعنى جميع الأمة المسوية إلى الإسلام لكانوا كلهم في الجنة، وإما عني بذلك الأئمة عليهم السلام وهم رؤوس المؤمنين، واسم الإيمان يجمع الرسل والأئمة وجميع المؤمنين، وقد مضى في هذا كلام طويل فيه بيان ذلك ويتلوه ما جاء عن الصادق جعفر بن محمد (ص) أنه قال: كل عين ساهرة يوم القيامة إلا ثلاث عيون: عين سهرت في سبيل الله، وعين عصت عن محارم الله، وعين نكت من حشية الله». فهذا في الظاهر منه من الفصل ما قاله رسول الله (ص) وسبيل الله عز وجل في الظاهر طرق الخير والبر، وسببه في الباطن أولياؤه الذين من قبلهم يوصل إليه ويقصد، والنوم ما قد تقدم القول في التأويل أنه الغفلة، والسمير اليقظة في أمور الدين، فمن نيقظ في أمر دينه المأخوذ عن أئمة الدين كان يوم القيامة وهو كما ذكرنا يوم قيام القائم من أيام ويستريح ويرفع عنه نصب العمل إذ لا يبع العمل يومئذ

(١) سورة آ عمران : ١١٠

(٢) سورة البقرة : ١٤٣

(٣) سورة الزمر : ٦٩

(٤) سورة النساء : ٤١

ولا يقل كما قال الله جل ذكره: وذلك سبيل المؤمنين؛ ويبقى من سواهم على أعمالهم إلى أن يحشروا إلى النار، كما قال الله جل من قتل، وذكر ذلك اليوم: «وجوه يومئذ خاشعة عاملة ناصبة تصلى ناراً حامية» وغض الأبصار عن محارم الله والبكاء من خشية الله من أعمال البر، ويتلو ذلك ما جاء عن أبي جعفر محمد بن علي صلوات الله عليه أنه قال: «قل الله عز وجل: «رضوا بأن يكونوا مع الخوالف» قال: مع النساء؛ فالمتخلفون عن الجهاد في الصاهر رضوا بأن يكونوا مع النساء المتخلفات عنه، وكذلك يكون من تخلف عن طيب العلم الذي يجاهد به المخالفون في الباطن قد رضى بمنزلة النساء في الباطن، وهم المستفيدون كما تقدم القول بذلك الذين لم يبلغوا من العلم ما يجادلون به المخالفين. ويتلو ذلك ما جاء عن علي صلوات الله عليه أنه قال: أول من جاهد في سبيل الله إبراهيم (ص) أظارت الروم على ناحية فيها لوط، فأسروه فبلغ إبراهيم الخبر فغمر (ص) بمن معه فاستنقذه من أيديهم وهو أول من عمل الرايات، فقله إن إبراهيم ع م أول من جاهد في سبيل الله والجهاد لا يكون إلا ظاهراً وباطناً، وكذلك كان جهاده عليه السلام جهاد الروم بالسيف، وجهاد قومه بلسانه، ما حكاه الله جل وعز عنه في كتابه من إقامة الحججة عليهم في عبادتهم الأصنام وغير ذلك مما ذكره الله عز وجل في القرآن، ولم يحك مثل ذلك عن قبله، ومثل الرايات هي علامات للكتائب في ظاهر الحرب من أهل الحق وأهل الباطل، وكذلك رفع إبراهيم (ص) علامات الشريعة والملة وكل أهل الملل من بعده بذلك يعرفون أهل الحق وأهل الباطل. ويتلو ذلك: قال الله جل ذكره: «وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ترهبون به عدو الله وعدوكم» وقال رسول الله (ص): «إن الله وملائكته يصلون على أصحاب الخيل من اتخذها فأعدوا لسبيل الله وعن علي صلوات الله عليه أنه قال: من ارتبط فرساً في سبيل الله كان علفه وأثره وكل ما يطأ عليه وما يكون منه حسنات في ميزانه يوم القيامة.

فهذا في الظاهر هو ثواب ارتباط الخيل الظاهرة في سبيل الله. وتأويل ذلك في الباطن ما قد تقدم القول به، من أن مثل الخيل مثل النقباء ومثل ارتباطها مثل العقد على النقباء فيما أقبلوا له وإرهاب العدو بارتباط الخيل كإرهاب المخالفين بإقامة النقباء، وصلاة الله وملائكته على أصحاب الخيل صلاتهم على الرسل والأئمة الذين يقيمون النقباء وهم أصحابهم. كما قال الله جل وعز: «إن الله

وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً^(١) وقد ذكرنا تأويل الصلاة على النبي (ص) في كلام طويل في مجلس كامل، وأن ذلك ليس كما تذهب العامة إليه من قولهم ، ولو كان ذلك كذلك لكان رد القول الله سبحانه لأنه أمرهم بالصلاة عليه، فإذا قالوا اللهم صل على محمد كان ذلك في المعارف كتقول قائل يقول لمن بأمره افعل كنا فيقول له المأمور افعله أنت، ولكن المصل في لغة العرب يكون الذي يتبع الشيء بالشيء ، كما قالوا للسابق من الخيل سابق والذي يتبعه من بعده مصلى يعنون الفارس الذي أتبع فرسه به ، فقول الله عز وجل : « إن الله وملائكته يصلون على النبي » يقول يتبعونه من بعده بوصيته « يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً » يقول اتبعوه أنتم كذلك بإمامة وصيه وسلموا الأمر إليه تسليماً حقيقياً بالقول والفعل والنية، وقد سألوا رسول الله (ص) كيف نصلى عليك قال : ع م : تقولون اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم في العالمين ، فأوجب الله عز وجل على لسان رسوله (ص) على المؤمنين أن يصلوا لإمامة آل الرسول وأن يتبعوا ولاية إمام منهم بعد إمام ، وقد شرحنا حملة هذا القول كما ذكرنا قبل هذا شرحاً بليغاً بيناً ذلك فيه بالجمع الواضحة من الكتاب والسنة ولسان العرب الذي نزل به القرآن، والذي جاء من أن علف العرس المرتبط وأثره وما يظا عليه وما يكون منه حسنات لصاحبه فهو كذلك في الظاهر ، وتلويحه في الباطن أن كل ما يكون من النقيب من فعل محمود فيما ولي أمره وما يصل إليه بسبب ذلك، فتوابه لولي الأمر الذي يقيمه لأنه حسنة من حسناته والنقيب ثواب قيامه ونيته وعمله لقول الله جل ذكره : « فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره »^(٢) وقوله : « يوم نجد كل نفس ما عملت من خير محضراً »^(٣).

ويتلو ذلك قول رسول الله (ص) النفقة على الخليل المرتبط في سبيل الله هي النفقة التي قال الله عز وجل : « والذين ينفقون أموالهم بنليل والنهار سرّاً وعلانية »^(٤)

(١) سورة الأحزاب : ٥٦

(٢) سورة الزلزلة : ٧

(٣) سورة آل عمران : ٣٠

(٤) سورة البقرة : ٢٧٤

فهذا في الظاهر هو كذلك، وتأويله في الباطن ما قد تقدم القول به بأن تأويل النعقة في سبيل الله ما يفيد المستفيدين منهم من علم أولياء الله، ومثل الليل والسر مثل الباطن، ومثل النهار والإعلان مثل الظاهر، فأولياء الله يفيدون نقباءهم من علم ظاهر الشريعة، وعلم باطنها حسبا ينبغي لهم، ويفيد النقاء من ذلك من يستفيد منهم بقدر قسطه، وكذلك يفيد أهل كل طبقة من دونهم من المستفيدين منهم بقدر احتياهم وما توجه حدودهم، ويتلو ذلك ما جاء عن علي (ص) أنه قال: خيول العراة في الدنيا هم خبرهم في الجنة، وتأويل ذلك في الباطن أن نقباء أولياء الله في الدنيا معهم في الجنة يعرفون فيها بذلك وكذلك هم نقابهم في دعوة الحق التي مثلها مثل الجنة، ويتلو ذلك ما جاء عن رسول الله (ص) أنه قال: «صهيل فرس وعندي جبريل فتبسم فقلت: لم تبسم يا جبريل؟ فقال وما يمنني أن أتبسم والكفار يرتاع قلوبهم وترعد كلامهم عند صهيل خيل المسلمين»، فهذا في الظاهر هو كذلك وتأويله في الباطن أن كلام النقاء بحجج الحق يرتاع لها أهل الباطل، ويتلو ذلك ما جاء عن علي (ص) أن رجلا من المسلمين مر برسول الله وهو على فرس له فسلم فقال رسول الله وعليكما السلام فقلت يا رسول الله أليس هو واحداً، فقال سلمت عليه وعلى فرسه، فهذا الفضل للمخيل في الظاهر، وقد ذكرنا أمثاله في الباطن، وأنهم النقاء، ولم كذلك فضل على سائر من دونهم من الناس، وقد تقدم القول بأن كل ما هو ممدوح في الظاهر فهو كذلك ممدوح في الباطن، ويتلو ما جاء عن رسول الله (ص) أنه قال: «كل هو في الدنيا فهو باطل إلا ما كان من ربيك عن قومك وتأديبك فرسك وملاعبتك أهلك فإنه من السنة»، فهذا هو كذلك في الظاهر، وتأويله في الباطن أن مثل الرمي عن القوس مثل الاحتجاج على أهل الباطل وتأديب الفرس مثل تأديب أولياء الله حججهم، ومثل ملاعبة الرجل امرأته مثل مفارضة المعبد من يستفيد منه بالرمز والإشارة، وكل ذلك من فاعليه في الظاهر والباطن مما يلنونه ويلهون به، وهو من الخلال في الدين، ويتلو ما جاء عن رسول الله (ص) أنه قال: الخيل معقود في نواحيها الخير إلى يوم القيامة، وأهلها معانون عبيد أعرفها أدفاؤها ونواحيها جمالها وأذانيها مدابها، وهي عن جزشيء من ذلك وعن إحصائها، فهذا في ظاهر الخيل، ومن فضائلها

وهو كذلك في باطنها الذين هم النقاء ، ومثل الخير المعقود في نواحيها ما عقد على النقباء من إقامة ظاهر الدين الذي مثله كد ذكرنا مثل الشعر ، وأعرافها أعلى ظاهرها ، وعرف كل شيء أعلاه ، وإقامة الطاهر مع وجوب فرض ذلك فيه وقاية لمن أقامه من المؤمنين وسر عليهم كما الحرف دفعه الفرس بقيه القر وغيره ، ومثل أذناها التي هي مداها وما تذب به عنها ، مثل ما عند النقباء من حجج ظاهر الحق التي يقعونها على شرار الخلق الذين أمثالهم أمثال الدباب ، ومثل ما جاء من النبي عن جز ذلك من شعرها مثل النبي عن كشف باطن النقباء بطرح ظاهرها الذي مثله مثل الشعر ، ويتلو ذلك ما جاء عن رسول الله (ص) أنه قال : «قلدوا الخيل ولا تقلدوها الأوتار» فهذا في الطاهر كذلك ، يجب ، وتأويله في الباطن أخذ العهد على النقباء بقدر حدهم وأن لا يوحد عليهم من ذلك ما يخشى عليهم الهلاك كما قيل إنه إنما نهي عن تقليد الخيل الأوتار لئلا تخشق بها فتهلك .

فافهموا أيها المؤمنون ما تسمعون بعصم الله به ووهبكم إياه ، وصلى الله على محمد نبيه وعلى آله وسلم تسليماً وحسبنا الله ونعم الوكيل .

الجلس الرابع من الجزء الثاني عشر من تأويل الله هاتم

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله ذي الجلال والإكرام السامي إلى دار السلام وصلى الله على محمد النبي وعلى الأئمة من ذريته الكرام ، ثم إن الذي يتلو ما تقدم ذكره من تأويل ما في كتاب دعائم الإسلام ما جاء عن رسول الله (ص) من الرخصة في سبق بين الخيل وأنه سابق بينهما وجعل في ذلك أوقافاً من فضة ، وقال لا سبق إلا في ثلاث ، في خف أو حافر أو نصل ، يعني بالخافر الخيل وبالحف الجمال وبالنصل السهم ، يعني الرمي عن القوس ، فهذا في لظاهر ما به جرت السنة ، وتأويله في الباطن أن السابق ما سبق به السابق إلى رضوان الله وطاعته ، كما قال الله جل من قائل : «والسابقون السابقون أولئك المقربون» ^(١) فأولياء الله يسابقون بين ذرائعهم وهم أمثال الجمال كما ذكرنا ليعلموا الفاضل منهم فيفصون إليه بأمر الله الذي أودعهم إياه

وبين نقبائهم الذين أمثالهم الخيل إليه ليرفعوا من سبق إلى ما يوجه له سبقه من درجات الفضل ، وكذلك يسابقون بين أهل العلم القائمين بحجج الحق على المخالفين الذين أمثالهم في الباطن أمثال الرماة ليرفعوا من سبق منهم إلى ما يوجه سبقه من حدود الدين ، ويتلو ذلك ذكر آداب السفر ، السفر في التأويل الباطن كما ذكرنا مثله مثل الضرب في الأرض لطلب الدين كما يضرب كذلك من يطلب الدنيا ، ويكون مثله أيضاً مثل التنقل في حدود الدين كما ينقل المسافر في الظاهر كذلك في سفره من منزل إلى منزل ، فهذه جملة القول في تأويل السفر .

ويتلو ذلك ما جله عن رسول الله (ص) أنه قال : ما استخلف رجل على أهله خليفة إذا أراد سفرأً أفصل من ركعتين يصليهما عند خروجه ، ثم يقول اللهم إني استودعك لنفسى وأهلى ومالى ودينى ودنياى وآخرتى وأمانتى وعتاقته عملى إلا أعطاه الله ما سأل ، فهذا في الظاهر ، مما يؤمر به ، ويستحب لمن أراد أن يفعل ، وتأويل ذلك في الباطن أنه ينبغي لمن أراد الضرب في الأرض لا ابتغاء علم الدين أوتياً للعقبة من حد إلى حد من حدود أن يعتقد أولاً ولاية إمام الزمان والحجة ، ويخلص ذلك ويقبل عليه وذلك مثل الركعتين اللتين يصليهما المسافر وقت خروجه وما يذكره بعدهما من استبداح نفسه وماله ودينه ودنياه وآخرته وأمانته وعتاقته عمله ، فتأويل ذلك تسليمه ذلك لول أمره وأنه أحق به منه بنفسه ، كما قال القائل من قائل : «النبي أول بالمؤمنين من أنفسهم»^(١) وقول رسول الله (ص) : «من كنت مولاه فعلى مولاه» وذلك كذلك يكون لكل إمام على أهل عصره ويتلو ذلك ما جاء عن أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين صلى الله عليه وعلى آباءه أفضل السلام أنه قال لرجل أنه ليودعه وقد أراد سفرأً فقال له إن أبى على ابن الحسين ع م كان إذا أراد الخروج إلى بعض أمواله اشترى سلامته من الله بما تيسر ويكون ذلك إذا وضع رجله في الركاب فإذا سلمه الله وانصرف شكر الله وتصدق أيضاً بما تيسر ، فودعه الرجل ومضى ، ولم يفعل من ذلك شيئاً فعطب في الطريق ، فبلغ ذلك أبا جعفر ع م قال أما إنه ، قد وعظ لو اتعظ ، فهذا في الظاهر مما يستحب وينبغي فعله ، ومثله في الباطن أن يكون من أراد السفر الباطن الذى

ذكرناه يقرب قرباناً بين يديه لما يرجوه من مجاح مطلبه فيه ويتلو ذلك ما جاء عن
 على صلوات الله عليه أنه أراد سافراً فما استوى على دابته قال: والحمد لله (١) فله الذي
 سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين ، وانا إلى ربنا لمنقلبون ، ثم قرأ فاتحة الكتاب ثلاث
 مرات ثم قال : الله أكبر ثلاث مرات ثم قال سبحانك اللهم إني ظلمت نفسي
 فاغفر لي إنه لا يعمر الذنوب إلا أنت ، ثم ضحك فقبل له يا أمير المؤمنين
 من أي شيء ضحكت فقال رأيت رسول الله (ص) قال مثل ما قلت ثم ضحك ،
 فقلت يا رسول الله من أي شيء ضحكت ؟ فقال إن الله يعجب بعبده إذا قال
 اغفر لي ذنوبي يعلم أنه لا يعفر الذنوب غيره فهذا قول يستحب أن يقال عند ركوب
 الدواب في الظاهر ، وتأويله في الباطن ما قد تقدم القول به من أن أمثال الدواب
 التي تحمل الناس أمثال أسباب أولياء الله الذين يحصلون هم في دعوة الحق على
 واجب أحكامها فهذا القول عند ركوب الدواب في الظاهر ، ومثله في التأويل ما ينبغي
 لمن حمل على واجب دعوة الحق من حمد الله وشكره عروجاً وجل وشكر أوليائه
 وشكر الخاملين له من أسبابهم على ذلك والإعتراف بما سلف من الذنوب وسؤال
 الغفران ، ويتلو ذلك ما جاء عن علي (ع) أنه قال : من سنة السفر إذا خرج
 القوم ، وكانوا رفقاء أن يخرجوا تفقائهم جميعاً فيجمعوها وينفقوا منها معاً فإن
 ذلك أطيب لأعضهم وأحسن لذات بينهم فهذا مما يستحب للرفقاء في السفر
 الظاهر ، وتأويل ذلك في الباطن ما يستحب لهم من إخراجهم كل ذلك تفقائهم
 أعني قربانهم إلى أولياء الله عن علم من بعضهم لبعض ولا يتخفى كل واحد منهم
 ذلك عن أصحابه بلهم إذا أظهروا ذلك تافسوا في الخير ، وإذا كنتم ذلك بعضهم
 على بعض قل نشاطهم فيه ، ويتلو ذلك ما جاء عن جعفر بن محمد أنه قال :
 المروة مروتان مروة الخضر ومروة السفر .

فأما مروة الخضر فتلاوة القرآن وحضور المساجد ومحبة أهل الخير والنظر
 في الفقه .

وأما مروة السفر فبذل الزاد وترك الخلاف على الأصحاب والرواية عنهم إذا انصرفوا
 فهذا مما يستحب في طاهر الخضر والسفر أن يتخلق به وتأويل ذلك في الباطن

ما قد تقدم القول به من أن مثل السفر مثل لفظة في درجات الدين ولابتعائه والمقام في الحضر الكون بموضع دعوة الحق مع من يؤم بها، والمروة في الباطن الفعل الجميل كما هي كذلك في الظاهر والذي يستحب في الظاهر للحاضر من تلاوة القرآن فثله في الباطن تعاقد أمر ولي الزمان الذي مثله مثل القرآن وتذكر واجبه وألا يعرض عن ذلك فينسى ، وتأويل حضور المساجد حضور مجالس الدعاة الذين أمثالهم كما ذكرنا أمثال المساجد ، ومثل صحبته أهل الخير مثل صحبة أسباب أولياء الله وأفاضل المؤمنين ، مثل الطر في الفقه ، مثل النظر في علم أولياء الله الحقيقي الذي هو عماد الدين ، قال الله وهو أصدق القائلين : «لِيَتَفَهَمُوا فِي الدِّينِ» ، ومثل الزاد في السفر في الباطن الأمر بالتقوى والعمل به قال الله عز وجل «وَتَزِدُّوا ظَنًّا خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى»^(١) ومثل ترك الخلاف على الأصحاب ألا يخالف المؤمن أصحابه المؤمنين فيما شرع لهم من الدين قل الله جل من قائل : «وما اختلف الذين آمنوا الكتاب إلا من بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم»^(٢) فمن خالف ما عليه المؤمنون من أمر الدين فقد خرج منهم وبني عليهم ودخل في جملة أهل البني وخرج من جملة المؤمنين ، وتأويل شرك الرواية عن الرفقاء إذا اختلفوا هو ترك البيعة على المؤمنين وذكر ما يحسن أن يكون منهم من مكروه ، ويتلو ذلك ما جاء عن أمير المؤمنين (ص) أنه شيع رسول الله (ص) في غزوة تبوك لما خرج إليها واستخلفه في المدينة ولم يتلقه لما انصرف ، فهذه السنة في الظاهر في المسافر أن يشيع إذا خرج إلى سفره ولا يتلقى إذا قدم منه ، وتأويل ذلك في الباطن ما قد تقدم القول به من أن مثل المسافر مثل المتقل في حدود الدين وفي ابتغاله فإن كان قد خرج عن مكان دعوته وفي المكان سببه الذي وصل به إلى دعوة الحق على أمره إياه بالخروج إلى سبب فوقه يفيد منه ما قد أوجبت حاله أن يفيد منه ، فعل سببه الذي خرج من حضرته أن يفيد ما يلقي به من أنفذه إليه من العلم والحكمة ، وذلك مثل تشييع المسافر في الظاهر وليس عليه إذا انصرف أن يفيد أكثر مما أفاده من أنفذه إليه ، وذلك مثل ترك تلى المسافر في الباطن وكذلك إن كان مفيد أراد أن ينقله من حد إلى حد فعليه أن يفيد قبل أن ينقله ما يجب لمن أريد

(١) سورة البقرة : ١٩٧

(٢) سورة البقرة : ٢١٣

به النقلة من العلم والحكمة ثم يرفقه إلى الدرجة التي يتقله إليها فإن هو لم يتم
بجدها وصار إلى ما أوجب له أن يرده إلى الدرجة التي نقل عنها لم يفده المفيد
أكثر مما أفاده قل أن يرفقه إليها ، وذلك مثل انصراف المسافر عن الانتقال في
المهل ، ويتلوه ما جاء عن علي صلوات الله عليه أنه كان إذا برز للسفر قال :
« أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله الحمد لله الذي هدانا للإسلام
وجعلنا من غير أمة أخرجت للناس مسجداً الذي سخر لنا هذا وما كنا له
مقرنين ، اللهم إني أعوذ بك من وعناء السفر وكآبة المتقلب ، وسوء المنظر
في الأهل والمال والولد ، اللهم أنت الصاحب في السفر والخليفة في الأهل والمستعان
على الأمر ، اللهم أطولنا البعيد ، وسهل لـ الخزينة واكسبنا المهمل إنك على كل شيء
قدير ، وهذا مما يستحب أن يقال عند الخروج إلى السفر في الظاهر ، وقد تقدم
تأويل أوله ، وقوله ههنا أعوذ بك من وعناء السفر ، وعناء السفر في اللغة مشقته
التعود بالله من ذلك مما يسقى في الظاهر والباطن ، والكآبة سوء الهيئة والاكسار
من الحزن في الوجه خاصة ، وذلك وغيره كما في هذا الخبر مما يستعاذ بالله عز وجل
منه فيما ذكرناه من ظاهري السفر وباطنيها ويتلوه ما جاء عن رسول الله (ص)
أنه نهي أن يعمل الدواب فوق أحبالها وأن يضيح حتى تهلك وقال لا تتخذوا ظهور
الدواب كراسي ، فرب دابة مركوبة حير من راكبها وأطوع لله وأكثر ذكراً ،
ونظر إلى ناقة محملة ، قد أثقلت فقال : أين صاحبها فلم يوجد فقال مروه
أن يستعد لها غداً للخصومة ، وقال (ص) يجب للناقة على صاحبها ست خصال
يبدأ بعلمها إذا نزل ، ويعرض عليها الماء إذا مر به ، ولا يصربها إلا بحق ، ولا يحملها
ما لا تطيق ولا يكلفها من السير ما لا يقدر عليه ، ولا يقف عليها فواقاً ،
وسئل جعفر بن محمد صلوات الله عليه عن سمة الدواب بالبار فقال : لا بأس
بذلك لتعرف ، ونهى أن تؤسم في وجوهها ، وعن رسول الله (ص) أنه سمع رجلاً يلعن
بعيراً فقال : « ارجع لا تصعبنا على بعير ملعون » ، وكان على ع م يكره سب البهائم .
وقال ع م ما من شيء تصابون به إلا وهو في القرآن فمن أراد ذلك فليأتني فقام
رجل فقال يا أمير المؤمنين إن دابتي ستصعبت على جداً وأنا منها في وجل ،
فقال اقرأ في أذنها اليمنى : « وله أسلم من في السموات والأرض طوعاً وكرهاً وإليه

يرجعون ، ففعل فذلت فهذا من أمر الدواب ، كمثلك ينبغي في الظاهر وبحب أن يفعل بها ، وتأويل ذلك في الباطن ما قد تقدم القول به من أن مثل الدواب في الباطن مثل أسباب أولياء الله الذين أقاموهم لحمل العباد على منهاج الهدى والحق ، ومثل ركابها مثل المحمولين على ذلك ، ومثل من يملكها مثل أولياء الله الذين أقاموهم لذلك ، فمثل ما جاء في هذا الفصل من النهي عن أن تحمل فوق طاقتها هو أن لا يكلف أحداً منهم من إقامة إلا ما يستطيعه ، ويقوم به ولا يحملهم من يفيدونه إلا ما يحملونه إذا هم أعلم بالواجب للمستفيدين منهم لما أعطوهم من ذلك أخذوه بشكر وما أمسكوا لهم عنه لم يحملوهم إياه ولا يشغلوا عليهم بالجلوس إليهم وهم لا يفانحونهم وذلك مثل الجلوس على الدواب وهي قائمة ، ومن ذلك قول الله عز وجل : « فلإذا طعمتم فانشروا » ^(١) وقوله : « لا تسألوا عن أشياء إن تبدلكن تسوكن » ^(٢) وقوله : « أم تريدون أن نسألوا رسولكم كما سئل موسى من قبل » ^(٣) وقوله (ص) : رب دابة مركوبة خير من راكبها تأويل ذلك أن المفيد يكون أفضل من المستفيد منه ، وقد يكون المستفيد أفضل من مفيده في حال العائدة وبعدها لما نصير إليه أحواله ويكون كذلك أطوع لله وأكثر ذكراً له منه أصنى الفاصل منها عند الله عز وجل يتقواه وصالح عمله ، وعلف الدابة وسقيها مثله في التأويل ما يفيد من يقيم المفيد من أوليائه وأسبابهم من العلم والحكمة مما يقوى به على أمر من فوض إليه أمرهم من المستفيدين منه وألا يقطع ذلك عنه من يقيمه لذلك ، ومثل سمة الدابة في التأويل مثل إظهار أمر المفيد عند من يستفيد منهم ليعرفوهم ، ومثل النهي عن سمة الدابة في وجوها مثل النهي عن إشهارهم عند العامة في حال التقية عليهم ، وتأويل استعصاب الدابة هو تحلف المفيد ، والقراءة في أذن الدابة إذا تحلفت مثله مثل إفادة من يقيمه ما تصلح به حاله ، فافهموا أيها المؤمنون ما تسمعون من ظاهر علم الدين وباطنه ، فهمكن الله ذلك ونفعكم به وصلى الله على محمد نبيه وعلى آله وسلم تسليماً وحسبنا الله ونعم الوكيل .

(١) الأحزاب : ٥٣

(٢) سورة المائدة ١٠١

(٣) سورة البقرة ١٠٨

المجلس الخامس من الجزء الثاني عشر من تأويل الدعائم

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله ولى الدين آمو من عباده ومخرجهم من الظلمات إلى النور كما أخبر في كتابه، وصلى الله على محمد وبه وعلى الأئمة من آله، ثم إن الذى يتلو ما تقدم ذكره من تأويل مسائل الجهاد من كتاب دعائم الإسلام ما جاء عن رسول الله (ص) من أنه سى أن يسهر بالقرآن إلى أرض العدو مخافة أن يباله المشركون، فهذا فى الظاهر مما سى عنه، والسهر إلى أرض العدو فى الظاهر دخولها فى هدنة فى غير جهاد، فما من خرج مجاهداً فلا بأس أن يكون المصحف معه، وتأويل ذلك فى الباطن ما قد تقدم القول به من أن مثل القرآن مثل الإمام وليس يسمى للإمام أن يدخل أرض العدو مستسلماً إليهم ولا يدخلها إلا فى جهاد ويتلو ذلك ما جاء من سى رسول الله (ص) أن يسهر الرجل وحده وقال: الواحد شيطان والاثنان شيطانان والثلاثة نفر، فهذا فى الظاهر سى عنه كذلك سى فى الباطن عن الصرب فى الأرض لا ابتغاء علم الدين وحداناً، لأن الجماعة إذا خرجوا لذلك نزل أحدهم أو داخله شك ثبته إخوته وأقل ذلك أن يكون معه اثنان لأن الواحد لا يرجع إلى قول الواحد إذ كل واحد منهما قد يزل ويشك، ولذلك شبه بالشيطان لأن الشيطان قد يشبه له فإن كان معه جماعة ثبتوه، وكان إلى أن يقبل منهم أسرع منه إلى القبول من الواحد، ويتلو ذلك قول رسول الله (ص): «صاحب الدابة أحق بالجدادة من الراحل والحافى أحق بها من المتعل»، فهذا فى الظاهر، وهو الواجب فى مشى الناس على الطريق، فالراكب على الدابة أحقهم بالمشى على جدادة الطريق من الراحل لثقل ما تحمله الدابة، ولأن الراحل أقدر على الوعر والمشى فيه من الدابة والحافى أحق بها من المتعل لأن المتعل أحمل للحماء والوعر من الحافى، ومثل ذلك فى الباطن ما قد تقدم القول به من أن مثل راكب الدابة مثل المعتمد على مفيد يعبد، ومثل الراحل مثل من لا مفيد له، ومثل المتعل مثل المتمسك بظاهر أهل الباطن، ومثل الحافى مثل من اطرح ذلك، ومنه قول الله عز وجل لموسى ع م: «ما خلعت بك لبتك بالواد المقدس طوى» فالمعتمد على من

يفيده الحكمة أحق بجادة طريق الحق من لا مفيد له، والمطرح لظاهر أهل الباطل أول بها من متصلك به، ويتلو ذلك ما جاء عن رسول الله (ص) أن الناس ازدحموا في طريق، وهم معه في بعض غزواته، فأمر منادياً فتأدى من ضيق طريقاً فلا جهاد له فهذا في الظاهر مما يكره وينهى عنه أعنى الازدحام في الطريق وتضييقها على من يسلك فيها بلوغ بعضهم بعضاً، وذلك من الأذى والتعدي، ومن فعل ذلك فلأنها اتبع هواه في السبق ولم يلتفت إلى ما يدخل بملك إلى غيره من الأذى فيجاهد نفسه وهواه في ترك ذلك والصبر على من بين يديه والتمهل فتترك بذلك الجهاد الباطن فلم يكن له جهاد، وإن جاهد في الظاهر على ما تقدم من القول في ذلك حتى يكون الجهاد ظاهراً بمقاومة العدو وباطناً بمنع النفس من غير الواجب لها، وتأويل ذلك في الباطن النهي عن تعدي المؤمنين بعضهم على بعض، وإيلاء^(١) بعضهم بعضاً ودفع بعضهم عن حق بعض الذين هم مثلهم في اتباع إمام الهدى مثل السالكين جادة الطريق، ويتلو ذلك ما جاء عن رسول الله (ص) من قوله: إن الله يحب الرفق ويعين عليه، فلما ركبت هذه الدواب العجم، فإن كانت الأرض جلبة فأنجوا عليها بنقيها يعني بمنحها أي جدوا في السير ما دام لها مخ إذا لم تكن تجد ما ترعى فتقطع الطريق، وهي قوته وإن كانت الأرض خصبة فأنزلوا بها منازلهم وعليكم بالسير بالليل، فإن الأرض تطوى بالليل مالا تطوى بالنهار، ولا تتزلوا في ظهور الطريق فلأنها مدارج السباع، وماوى الحيات، فهما في الظاهر مما يؤمر به ويحب وينهى فعله، ومثله في الباطن ما قد تقدم القول به من أن مثل الدواب مثل الدعاة وغيرهم من أسباب أولياء الله الذين يحملون من العباد من حملهم لإيادهم على سبيل الهدى، ومثل الأرض مثل الحجة، ومنه يستمد أسباب أولياء الله العلم والحكمة، ومثل خصبة الأرض بالنبات مثل حياة المؤمنين بالعلم والحكمة عن ذلك، وما ينشئوا منهم عليه كما ينبت النبات في الظاهر عن الماء الذي مثله مثل العلم، ومثل الجذب الذي يكون عن تحوط المطر مثل انقطاع مادة العلم عن الناس فلا ينشوقه منهم أحد ويهلك أكثرهم كما يهلك كذلك أكثر النبات إذا جذبت الأرض، وما كان للدواب المركوبة مخ تهض به مثل الذي يحب وينبغي من اغتنام المؤمنين المستفيدين ما عند المفيد لهم من العلم والحكمة والجلد

والاجتهاد في طلب ذلك من قبلهم مادام عندهم منه بقية ، ومثل المخ في الباطن
مثل العلم الباطن كما المخ كذلك باطن مستور في داخل قصب العظام ، فإذا
كانت الحكمة لهم مبدولة متصلة من قبل أولياء الله نزل المستميدون عند ذلك
على منارهم التي يرلوهم عندها وأمسكوا عن السؤال والإلحاح عليهم ، وذلك مثل
إنزال الدواب في الصهر مارها في الخصب ومثل السير بالليل مثل طلب العلم
الباطن ، ومثل طي الأرض بأنيل دون النهار ، مثل تقريب الحجة صالي علم
الباطن الذي هو خرائته ووعاؤه ، ما لا يقرب طابى علم الظاهر إذ أمر ذلك إلى
الإمام ، وإن كان هو فيه السب إلى وفي غيره ، ومثل الهوى عن الرول على حادة
الطريق وأنها مندرج الساع وماوى الخبت ، فالطريق كما تقدم القول بذلك إنما هو
للسلوك والسير ، وليس للزول والمقام ، ومثله في الباطن كما تقدم القول بذلك مثل
أسباب أولياء الله التي تؤدي قاصديهم إليهم ، فمن قصدهم لذلك لم يسع
له المقام عليهم دون البلوغ إلى قصده ومثل قصد الساع والحيات إلى الطريق
بليل مثل قصد أعداء الله إلى أسباب أوليائه القائمين بدعوة الباطن الذي مثله مثل
الليل لأدى من بأوى إليهم من المؤمنين ، ويتلو ذلك ما جاء من أن المشاة صموا
لرسول الله (ص) في بعض هرواته فلما سمعهم شكوا إليه جهده المشى فدعاهم
بحير ورغبتهم في الثواب ، وقال عبيكم بالسلان يعنى الهولة فإنه يذهب عنكم
كثيراً مما تجدون ، ففعلوا فذهب كثير عنهم مما وجدوه ، تأويل ذلك أن الماشى مثله
كما ذكرنا مثل الساعى على غير اعتماد على مهيد يفيد ، وفي الصبر على ذلك
ممن يربح فيه يطله ولم يعبه ثواب ، ومثل الهولة مثل شدة السعى والطلب
لمهيد يفيد الساعى ، وذلك مما يستريح ويسكن إليه إذا كان مجداً فيه غير وان
ولا تارك له وقد يشس منه ، ويتلو ذلك ما جاء عن رسول الله (ص) أنه قال :
أمان لأمتي من الغرق إذا ركبوا الفلك أن يقولوا : « بسم الله الرحمن الرحيم وما قدرنا
الله حق قدره والأرض جميعاً قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه سبحانه
وتعالى عما يشركون » بسم الله مجربها ومرسيها إن ربي لغفور رحيم » وعن علي صلوات
الله عليه أنه قال : من ركب سفينة فليقل بسم الله مجربها ومرسيها إن ربي لغفور
رحيم . اللهم بارك لنا في مركبنا وأحسن سيرنا وعافنا من شر بحرنا فهذا مما يسمى

ويستحب أن يقال عند ركوب البحر حين يدخل رايكه السفينة ، وتأويل ذلك في الباطن أن السفينة مثلها مثل دعوة الحق وتكون أيضاً مثلاً لصاحب الزمان القائم بدعوة الحق كما تسمى العرب الشيء باسم الشيء إذا صحبه ولاءمه ، وكان من سببه ، ومن ذلك قول رسول الله (ص) وسلم : « مثل أهل بيتي فيكم مثل سفينة نوح من ركبها نجا ومن تخلف عنها عرق » ، وركوب السفينة مثله في الباطن مثل دخول دعوة الحق ، وولاية صاحب الزمان والدعاء والاستغفار حيثئذ مما يجب على من دخل دعوة الحق وتولى ، صاحب أمرهم الذي يجري حكمه وأمره عليهم ، وأمير المؤمنين وإمامهم وأمير الجيش وأمير السرية وأمير المدينة وأمير الكتبية وأمير العشيرة كل من أمر على ذلك وغيره مما قل أو أكثر ، وقد جاء عن رسول الله (ص) : « كلكم أمير وكلكم مسئول عن رعيته ، وما أمر عليه ، فالوالى أمير من ولى عليهم ومسئول عنهم والرحل أمير أهله ومسئول عنهم ، والمرأة أميرة بيتها ومسئولة عما فيه والعبد أمير ما عرس فيه إليه مولاه ، ومسئول عنه ، فهذه جملة القول في الإمامة في الظاهر ، وتأويل تلك في الباطن مثله إلا أن ذلك لا يجري في الباطن إلا على أمراء الحق ، وهم الأئمة ومن أقاموه في الظاهر وفي الباطن ، فأمراء الظاهر من أمره على أمر من أمور الدنيا قل أو أكثر في حال ظهورهم ، وفي حال استارهم ، كما ذكرنا أن كل معرض إليه في شيء فهو أميره وأمراء الباطن ، فالمتهمون على دعوة الحق وإقامتها والنظر في أسبابها كيف ما ارتفعوا وتسافلوا على حدودهم في ذلك ودرجاتهم ، ولأمير في القلة المأمور بما يعلمه وهو خفي في موضع مقبول ، كما قالوا قتيل وجريح في موضع مقبول ومجروح ، ومثله كثير في لغتهم ، فالأمير بالحقيقة لا يكون إلا من أقامه الله عز وجل بأمره من أنبيائه وأئمة دينه أو من أقامه نبي أو إمام أو أقيم عن أمرها ، فأما من قام من قبل نفسه أو أمره من كان كذلك فلإنما يقال له أمير على الحجاز والاستعارة ، فافهموا أيها المؤمنون نفعمكم الله بما تسمعون ، وأعانكم على العمل بما افترض عليكم العمل به بما علمكم من فرائض دينه وبصركم من ظاهركم وباطنه ، وصلى الله على محمد نبيه وعلى الأئمة من ذريته وسلم تسليماً وحسبنا الله ونعم الوكيل .

المجلس السادس من الجزء الثاني عشر

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله بديع السموات والأرض وخالق ما فيهما وجاعل الشمس والقمر آيتين ومجربهما ، وصلى الله على خاتم المرسلين ، محمد وآله خير البشر ، ثم إن الذي يتلو ما تقدم ذكره من تأويل الجهاد في كتاب دعائم الإسلام ما جاء عن علي صلوات الله عليه أن رسول الله (ص) بعث سرية واستعمل عليهم رجلاً من الأنصار وأمرهم أن يطيعوه ، فعصت دت يوم عليهم فقال : أليس قد أمركم رسول الله (ص) أن تطيعوني؟ قالوا نعم ، قال فاجمعوا خطباً فجمعوه فقال أضرموه ناراً ففعلوا ، فقال لهم ادخلوها ، ففعلوا كذلك ، ثم جعل بعضهم يحسك بعضاً ويقولون إنما فررنا إلى رسول الله من النار ، فدرأوا كذلك حتى حمدت النار ، وسكن عصب الرجل ، فبلغ ذلك رسول الله (ص) فقال : لو دخلوها ما خرجوا منها إلى يوم القيامة ، إنما الطاعة في المعروف ، وقال علي صلوات الله عليه : لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق ، فهذا خبر جاء على ظاهره ، وتأويله أن الله عز وجل أمر بطاعته وطاعة رسوله وطاعة أولى الأمر من أئمة فقال جل من قائل : وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأطيعوا لأمر منكم^(١) ، وأولو الأمر الذين لهم الأمر كله هم الرسول في وقته ، وأئمة الهدى من آله من بعده ، والمعروف في لسان العرب أنه إنما يقال ولي لأمر لمن يكون له الأمر كله ، فأما إن كان ولي أمر شيء دون شيء فإما يقال ولي أمر لذلك الشيء الذي يلي أمره ، وقد اختلف العوام في ذلك فقال بعضهم ولاية الأمر الذين أمر الله عز وجل بطاعتهم أمراء أسراباً ، وقال آخرون : العلماء يعنون علماءهم بزعمهم ، ورووا عن الحسن بن صالح بن حمي أنه دخل مع جماعة من أصحابه وكان من فقهاءهم ، إلى أبي عبد الله حمزة بن محمد (ص) فسألوه عن مسائل كان منها أن قالوا من أولو الأمر الذين أمر الله عز وجل بطاعتهم؟ فقال العلماء : ولما خرجوا قال ابن صالح لأخيه ما صنعنا شيئاً ، أرجع بنا فرجعنا إلى أبي عبد الله

(ص) فقال له الحسن: يا ابن رسول الله (ص) سألتك عن أولى الأمر الذين أمر الله عز وجل بطاعتهم من هم فقلت العلماء، فأى العلماء أردت؟ قال نحن الأئمة من أهل بيت رسول الله (ص) فأجابهم في الأول بجواب يحمل تحمله العامة، فلما سأله البيان بين لهم (ص) وهم كما قال عليه السلام: العلماء بالحقيقة، فأما المنسوبون إلى العلم من العوام الذين زعم من قال إنهم الدين عنى الله عز وجل بطاعته بقوله: «أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم» فكلاً لن يأمر الله عز وجل بطاعة قوم ليست طاعته^(١) موصولة بطاعته وطاعة رسوله، وهو يعلم أنهم يختلفون فيما يأمرون به من يطيعهم فيما يحلونه ويحرمونه، ولو كان ذلك لم يدر المأمور بطاعتهم من يطيعه منهم لأن في طاعة بعضهم معصية البعض، وأم الذين زعموا أن الذين أمر بطاعتهم أمراء السرايا فطاعة أمراء السرايا إنما يجب على من أمره عليه من أهل السرايا خاصة، وهذا خطاب مخاطب الله عز وجل به المؤمنين المقترضة عليهم طاعته وطاعة رسوله، والأئمة الذين يؤمرون أمراء السرايا أحق بالطاعة منهم إذ طاعتهم واجبة، وفي هذا بيان لمصاد قول العامة: «وأطيعوا» وما يوجب أن المأمور بطاعتهم مع طاعة الله عز وجل وطاعة الرسول (ص) الأئمة الذين نصبهم من بعده، وأما قوله (ص) إنما الطاعة في المعروف، فالمعروف والمعروف بالرسول من الله عز وجل فيه عرف المعروف والمنكر، وأكد الله عز وجل ذلك بقوله: «يا أيها النبي إذا جاءك المؤمنات يبأعنك على أن لا يشركن بالله شيئاً ولا يسرقن ولا يزنين ولا يقتلن أولادهن ولا يأتين بيهتان يفترينه بين أيديهن وأرجلهن ولا يعصينك في معروف فبأعنهن واستغفرن الله إن الله غفور رحيم»^(٢) ومن قبل الرسول كما ذكرنا عرف المعروف بقوله جل من قائل: «ولا يعصينك في معروف» يعنى في معروف عندك لاهل أن يكون المعروف في ذلك ما يعرفه الناس من قبل أنفسهم، فإدراكه أنه غير معروف وسعهم فيه معصية الرسول ومن يقوم مقامه من بعده من أئمته، وقد أمر الله عز وجل بطاعته وطاعة رسوله وطاعة أولى الأمر أمراً عاماً ما لم يستش في ذلك معروفاً عندهم، ولا غيره، إذ كان الله عز وجل ورسوله وأئمة دبه عليهم السلام لا يأمرون العباد إلا بالمعروف، وفي الأمر بطاعتهم النهي عن معصيتهم لأن من افترض الله عز وجل طاعته لم يجز

لو افترض ذلك عليه معصية، فأما من دين الرسول والآئمة فلا يجوز طاعتهم فيما يعلم العباد أنه معصية الله سبحانه مما أبانه جل وعز في كتابه كقوله في الوالدين، «^١ وإن جاهدك على أن تشرك بي ما ليس لك به علم فلا تطعهما»^(١) وما أبانه الرسول (ص) والآئمة من ذريته صلوات الله عليهم ورحمته، ومن أمره فدعا من أمر عليهم أو غيرهم إلى معصية الله وإلى معصية أوليائه لم تجز لمن دعى إلى ذلك إيجابته، وعليهم أن يرفعوا ذلك إلى إمام زمانهم وما أشكل عليهم ولم يعلموا حقيقته بما يدعون إليه، فما جاعهم من أمر إمام زمانهم في ذلك وفي غيره امتثلوه، فهذه جملة القول في واجب الطاعة في المعروف، وتأويل ذلك وبيانها، ويتلو ذلك وصايا ومواظب الأمراء الجيوش لمن أمروا عليهم في الرفق بهم والإحسان إليهم وترك الكبر واستعمال التواضع والعدل على من ولوا عليه والإنصاف من أنفسهم فيما يجب عليهم ومعرفة حق أهل الورع والعناء والدين ممن ولوا عليه، وغير ذلك من الوصايا في أمور الدين وأمور الدنيا، فأمراء الجيوش في الظاهر الذين يؤمرهم الآئمة ومن أقاموه لمثل ذلك على جيوشهم فينبغي لمن ولاهم ذلك أن يتقدم إليهم في الوصايا بأنفسهم وبمن معهم، فقد روى الخاص والعام عن رسول الله (ص) وذلك مذكور في كتاب دعائم الإسلام: أنه كان إذا بعث جيشاً أو سرية أو هي صاحبهم بتقوى الله في خاصة نفسه وبمن معه من المسلمين خيراً، وقال: اغزوا بسم الله وفي سبيل الله وعلى ملة رسول الله، قاتلوا من كفر بالله ولا تغلوا ولا تغدروا ولا تقتلوا القوم حتى يحتاجوا عليهم، وإذا لقيتم عدوكم من المشركين فادعوهم إلى شهادة أن لا إله إلا الله وأنى محمد رسول الله، والإقرار بما حثت به من عند الله، فإن أجابوكم فإخوانكم في الدين، ثم ادعوهم إلى النقلة من دارهم إلى دار المهاجرين فلأن فعلوا ولا فأخبروهم أنهم كأعراب المسلمين يجرى عليهم حكم الله الذي يجرى على المسلمين. وليس لهم من الثمن ولا من الغنيمة نصيب، وإن أبوا من الإسلام فادعوا إلى إعطاء الحرية عن يد وهم صاعرون، فإن أجابوا إلى ذلك فاقبلوا منهم وكفروا عنهم، وإن أبوا فاستعينوا بالله عليهم وقتلوه ولا تقتلوا وليداً، ولا شيخاً كبيراً، ولا امرأة يعني إذا لم يقاتلوكم، ولا تمثلوا ولا تغلوا ولا تغدروا، فهذا مما تقدم ذكره من الوصايا

ومثله مما يوصى به أمراء الجيوش في الظاهر ، وتأويل ذلك في الباطن أن مثل أمراء الجيوش مثل الدعاة وأسباب أولياء الله صلوات الله عليهم القائمين عن أمرهم بأمر الدين ، فوصاياهم بمثل ذلك في أنفسهم وفي من يعاملونه معاملة الدين من المستجيبين لدعوة الحق ومن المؤمنين ينبغي لمن أقامهم لذلك أن يوصيهم به ومثل جهاد الجيوش في الظاهر للمشركين مثل جهاد هؤلاء الذين ذكرنا أنهم أسباب الدين وأتباعهم لأنفسهم بحسب ما تقدم القول في جهاد الباطن ، ولكافة المنحرفين عنهم من عامة الناس بالقول إذا وجب ذلك ، وبالكف والإعراض والمداواة في الوقت الذي ينبغي ذلك فيه بحسب ما يراه أئمة الهدى من ذلك وبأمر به ، ووصلنا هذا الكلام بما قبله من كتاب دعائم الإسلام إذا كان يشبهه ومن جنسه وفي معناه ، وبقي في كتاب دعائم الإسلام قبل ذلك ما جاء عن رسول الله (ص) أنه قال : « مروا بالمعروف وانهوا عن المنكر » ولا يأمر بالمعروف ويبى عن المنكر إلا من كانت فيه ثلاث خصال بقيق بما يأمر به ، رفيق بما يبى عنه عدل فيما يأمر به عدل فيما ينهى عنه ، عالم بما يأمر به ، عالم بما ينهى عنه . فهذا هو الظاهر هو الذي ينبغي في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من بعد أن يأتى له في ذلك من له الأمر فيه إذا كان ذلك فيما يخرج عن حكم الأمر بذلك والناهي عنه ، وليس له أن يأمر ويبى إلا بعد أن يأمره بالأمر والنهي من له أن يأمر بنقض غيره ويقيمه له لذلك ، فأما ما كان في دخلة الرجل في أهله وولده وعبيده ومن يجرى عليهم حكمه ، فله أن يأمرهم بالمعروف ، وينهاهم عن المنكر ، إذا كان عالمًا بذلك رقيقاً فيه عدلاً ، كما جاء عن رسول الله (ص) ، وتأويل ذلك في الباطن أمر الدعاة إلى دعوة الحق وأسباب أولياء الله في الدين أتباعهم من المؤمنين بالمعروف ونهيهم عن المنكر ، إذا كانوا من أهل الصفة التي وصفها رسول الله (ص) وقد تقدم القول بتأويل المعروف والمنكر ، وإن ذلك لا يؤخذ علمه إلا من قبل أولياء الله ، وأنه ليس لأحد دونهم أن يطلق اسم المعروف والمنكر على شيء برأيه ولا من قبل نفسه ، إلا ما كان من ذلك مبصوفاً عليه بالكتاب . وحبر الرسول ونقل الأئمة صلوات الله عليهم أجمعين ، ويتلو ذلك ما جاء عن جعفر بن محمد (ص) أنه قال : الإمام المنصوب من قبل الله عز وجل ، ومن أقامه الإمام من ولاية العدل يجب على من استعانه عونته والعمل معه ، وله بما أمر به ومعونته في ولايته طاعة من طاعة الله والكسب معه

من وجهه حلال محلل والعمل لأثمة الجور ، ومن أقاموه والكسب معهم حرام
محرم ومعصية لله عز وجل ، فهذا كذلك هو من الواجب في الظاهر والباطن مظاهر
العمل ما كان بالجوارح ، وباطنه ما كان بالنية والاعتقاد . ولا يكون العمل
الصالح لمن يجب العمل له مقبولا حتى يكون ظاهراً بظاهر الجوارح . وباطناً
باعتقاد القلب ، كما تقدم القول بذلك ، وبأن الأعمال لا تقبل إلا أن تصحبها النيات
ولا تصح حتى تكون طاهرة وباطنة . وكذلك العمل لمن لا يجوز العمل له إنما
يكمل إنمعه إذا كان ظاهراً وباطناً وإن كان العامل مكرهاً على ذلك العمل ولا يعتقده
بقوله لم يكن عليه شيء لقول الله سبحانه : « إلا من أكره وقوله مطمئن بالإيمان » (١)
ويتلو ذلك وذكر الأفعال التي ينبغي فعلها قبل القتال .

وقد ذكرنا من هذا الباب وصايا رسول الله (ص) أمراء الجيوش والأمراء .
ويتلوه ما جاء عن علي صلوات الله عليه أنه رأى بعثة العيون والطوالع بين يدي
الجيوش . وقال إن رسول الله (ص) بحث عام الحديبية بين يديه عيماً له من
خزاعة قاتلين والجاسوس في الظاهر إنما يبحث ليتجسس أخبار العدو . ويرى
ما يظهر إليه وما يقف عليه من أحواله . ويرجع بذلك إلى من يبحث إليه . ومثل
ذلك في الساطن بجهاد النفس الأمانة أن يتأمل من دعت نفسه إلى معصية من معاصي
الله عز وجل قبل أن يتورط فيها فيما يعقبه إذا فعلها من عار الدنيا وشهوتها والنقص
فيها وما يخشى من عاجل عقوبتها وما ينتظر من ذلك ويخشى في الآخرة التي هي أشد
عذاباً وأبقى ، وإلى ما أعد الله عز وجل فيها لمن أصلى مع عاجل السلامة
وحسن النية في الدنيا ليحميه ذلك من الوقوع في المهالك ويعقبه سلامة العاجل
والآجل ، كما تبحث العيون والجواسيس كذلك في الظاهر لاختبار أحوال الأعداء
الذين أمثال الأنفس الأمانة بالسوء ، لينظر في أمرهم ويتحفظ من شرهم .

فافهموا أيها المؤمنون من أحكام ظاهر الدين وباطنه ما تسمعون فهمكم
الله ذلك وأعانكم على إقامته وصلى الله على محمد نبيه وعلى آله الطاهرين وسلم تسليماً
وحسبنا الله ونعم الوكيل .

الجلس السابع من الجزء الثاني عشر من تأويل الدعائم

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله إله كل شيء وربّه، وصلى الله على محمد نبيه وعلى الأئمة من آله ،
وحزبه، ثم إن الذي يتلو ما تقدم ذكره التحصين^(١) من العدو وأن رسول الله (صلى الله عليه وسلم)
فعل ذلك وهو مما ينبغي فعله إذا خيف اقتحام العدو ، وتأويل ذلك في الباطن
ما قد تقدم القول به من عداوة النفس الأمارّة بالسوء ومن يأمر بذلك ويزينه
للمرء من الناس، ومن الواجب التحرز من ذلك والتحصين بالتقوى والعمل الصالح
والورع الحاجز من معاصي الله عز وجل ، ويتلو ما جاء عن علي عليه السلام
أنه رأى عقد الرايات والألوية قبل الزحف ، وأن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) كان يعمل به
رايته ، فهذا في ظاهر الحرب ، كذلك يجب أن يعنى أمير الجيش أصحابه قبل الزحف
للحرب ويعملهم كتاباً ويعمل مع كل كتبة راية يعرفون بها ، فتى احتلوا
في القتال أو كانت جولة أو حملة لعل العدو أو هزيمة ثم تراجعوا قصد كل قوم
إلى رايته إذا رأوها، واجتمعت كل كتبة بحسب مكان في موضعها أو قصد كل من
شد عن الراية إليها إذا هو رآها، وتأويل ذلك في الباطن ما قد تقدم القول به من أن
مثل الرايات مثل علامات الحق والباطل ، وكذلك تسمى أعلاماً في الظاهر ،
فأعلام أهل الحق كل فرقة منهم تلبس عليهم من رآهم، وكذلك أعلام أهل الباطل ،
وتأويل إعطاء رسول الله (صلى الله عليه وسلم) رايته علماً (صلى الله عليه وسلم) إعطائه إياه علم الحق الذي
يهتدى به المؤمنون ويعرفون به، وأن من كان تحت رايته وحزبه كان من أهل الحق
ومن حزب رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ، إذ الراية رايته عليه السلام وعلمه علم حربه، ومن
ذلك قول رسول الله (صلى الله عليه وسلم) أنت صاحب رايتي يوم القيامة، يعنى أنه علم المؤمنين
يومئذ ، به يعرفون به ويلبسون، ومن ذلك قول علي صلوات الله عليه لما أقبل إليه
معاوية ونظر إلى رايته فقال : هذه والله رايات أبي سفيان التي حارب بها رسول الله
(صلى الله عليه وسلم) والله ما أسلموا ولكنهم استسلموا لما غشوا ، فلما وجدوا على الكفر أعواناً
قاموا به، ويتلو ذلك ما جاء عن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) أنه قال : لا يغزى قوم حتى

(١) التحصين (في ي) والتحصى (في ع) .

يدعوا ، . يعنى إذا لم تكن بلغت الدعوة وإن بلغتهم وأكدت الحججة عليهم بالدعاء فلا بأس ، وإن قوتلوا قبل الدعاء وكانت الدعوة قد بلغتهم فلا حرج ، وقد أثار رسول الله (صلى الله عليه وسلم) على بنى المصطلق وهم غادرون فقتل مقاتلتهم وسبى ذراريهم ، ولم يدعهم في الوقت ، وقد قال أمير المؤمنين في ذلك : قد علم الناس اليوم ما يدعون إليه فهذا هو الحكم في الدعاء إلى الإسلام في الظاهر . وتأويل ذلك في الباطن أن من دعا إلى دعوة الحق ورغب فيها لم يكن وصل إليها ولا عرفها فقد أصاب في ذلك وهو الواجب على من أصلق ذلك له والذي ينبغي له أن يفعله وإن كان الداعى قد عرف والدعوة قد اشتهر أمرها ، فليس على الداعى أن يعرض البخل فيها من لم يرغب في ذلك ولا أرادته وإن فعل ذلك تأكيداً للحجة على من بلغه ذلك فلا بأس بذلك أن يفعله وإن تركهم فأعرض عنهم إذا كانت الدعوة قد بلغتهم فلا حرج عليه في ذلك ، وذلك تأويل قتل المشركين في الباطن لأن الكفر والصلال موت ، كما بينا ذلك فيما تقدم ، قال الله جل من قاتل : « أو من كان ميتاً فأحييناه » يعنى كافراً مهدىماً للإيمان وقال : « أموات غير أحياء » ويتلو ذلك ما جاء عن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) أنه أمر بإعلام الشعار قبل الحرب ، وقال وليكن في شعاركم اسم من أسماء الله تعالى ذلك من الاستحباب وقال ذلك بعد يوم بدر ، فأما شعار المسلمين يوم بدر فكان يا منصور أمت ، وكان شعار المهاجرين وشعار الأوس يوم أحد يا بنى عبد الله ، وشعار الخزرج يا بنى عبد الرحمن ، وسأل رسول الله (صلى الله عليه وسلم) فوماً من مزينة عن شعارهم ، فقال بل شعاركم حلال ، فالشعار في ظاهر الحرب كلام تنوطاً^(١) عليه القبائل أو كل فرقة فإذا اختلط الناس أو خالطهم العدو تداعوا به ليعرف بعضهم بعضاً .

وتأويل الشعار في الباطن علامة يجعلها الداعى عند من يأخذ عليه من المؤمنين ، فإذا ادعى الإيمان مدع ، ولم يعرف سئل عنها ، فإن جاء بها عوف أنه ممن أخذ عليه العهد . وقد تختلف هذه العلامات عند الدعوة وذلك أن يجعل الداعى لمن دعاه علامة خلاف ما يجعله غيره من الدعوة ، فيعلم بذلك أهل كل طبقة بعضهم بعضاً ، والشعار في اللغة العلامة ، ومنه مشاعر الحجج أى معالمه ، وقد ذكر ذلك فيه ،

(١) تنوط (ق ي) .

ويتلو ذلك ما جاء عن رسول الله (صلى) أنه قال : « من استؤثر بغير جراحة مشخنة فليس منا » فهذا في الظاهر كذلك يجب ألا يستأثر المؤمن للمشركين أو لمن حاربه من أهل البغي وهو يقدر على المدامعة ، ومثل ذلك في الباطن أنه لا يحل للمؤمن أن يأتي شيئاً مما سى الله عز وجل عنه وإن أكره عليه إلا أن يكون لا يستطيع دفع من أكرهه عن نفسه ويخالف إهلاك إن لم يفعل ، وقد قال الله جل من قائل : « إلا من أكره وقبه مطمئن بالإيمان » وأما من فعل ذلك وهو يقدر أن يدفعه فليس من المؤمنين كما قال رسول الله (صلى) ويتلو ذلك ما جاء عن علي (صلى) أنه خطب الناس بالكوفة فقال : « يا معشر أهل الكوفة لتصرون على قتال عدوكم أو ليسلطن الله عليكم قوماً أنتم أولى باحق منهم » وقال : « الفرار من الزحف من الكناثر » ، وقال جعفر بن محمد صلى الله عليه : من فر من اثنين فقد فروا من فر من ثلاثة لم يكن هارياً ، لأن الله عز وجل افترض على المسلمين أن يقاتلوا مثل أعدادهم من المشركين ، والصبر على قتال العدو في الظاهر مما أمر الله عز وجل به وذكره في غير موضع من كتابه ، وتأويل ذلك ما قد تقدم القول به من الجهاد باللسان وجهاد النفس الأمارة بالسوء ، والجهاد بالقلب والنية ، وهو ذلك مما تقدم القول به من الجهاد بأنه مثل للجهاد الظاهر وكل ذلك يجب الصبر عليه والعزم عليه ، وألا يحجم المرء عنه ، ومثل الرخصة في الفرار من الزحف إذا كثر العدد وخيف عليه مثل الإمساك عن حبال المعادين إذا غلب أمرهم وقوى وخاف من يهادلهم على نفسه منهم ، فله أن يمسك عن ماطرهم ويب كان مأدوماً له في ذلك وإن رآوا أنهم قد حصموا وأنه لا حجة عليهم عنه ، ويتلو ذلك ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وآله أنه نهى عن قطع الشجر المثمر أو حرقه يعني في دار العدو وغيرها ، إلا أن يكون ذلك من الصلاح للمسلمين ، فقد قال الله عز وجل : « ما قطعتم من لينة أو تركتوها قائمة على أصولها فبإذن الله وليحزى الفاسقين »^(١) ، فهذا هو الواجب في ظاهر الأمر ، وتأويله في الباطن ما قد تقدم القول به من أن الشجر أمثال البشر ، ومثل قطع الشجر مثل إزالة الدس عن مرتبهم وحنودهم ، وأمثال الشجر المثمر أمثال الذين أثمروا ما يتولونه ونفع بهم فيه ، فليس ينبغي إزالته

عنه إلا أن يكون في ذلك صلاح لما هو أولى وأنفع منه، ومثل حرق الشجر مثل إهلاك من
 يستحق الهلاك من الناس بقدر ما يستحقه من ذلك وبوجه الحكم عليه، وينهى عن
 هلاك من لا يوجب الحق هلاكه، وتأويل دار الحرب دعوة أهل الباطل، ويتلو ذلك
 ما جاء عن علي (صلع) أنه كره أن يبنى الرجل سلاحه عند القتال، وقد قال الله
 تعالى عند ذكر صلاة الخوف: «ولياخذوا أسلحتهم» وقال: «ودالدين كفروا لو
 تغفلون عن أسلحتكم وأمتعتكم فيميلون عليكم ميلة واحدة» فلباس السلاح في
 الحرب في الظاهر وجب تخاف بعة العدو مما يؤمر به ويستحب، وفي ذلك ثواب
 وليس ينبغي إلقاؤه في هذه المواطن، ومثل ذلك في التأويل ما قد تقدم القول
 به من أن السلاح مثل حجة أهل الحق وحجة أهل الباطل واستعمال ذلك
 احتجاج الفريقين بعضهم على بعض، فينبغي لمن أدب له في جدال أهل الباطل
 ومناظرهم في الدين الذي مثله مثل المجاهدة في الظاهر أن يستعد الحجة لوقت
 احتجاجة عليهم ولا يلتزم ذلك ~~بما~~ فيحصل عنه فيحصره إذا ناطروه، ويتلو ذلك
 ما جاء عن علي أنه قال: **يستحب أن يبدأ بالقتال بعد زوال الشمس**، وبعد أن
 يصلى صلاة الظهر **وهذا في ظاهر الحرب** مما يستحب ويؤمر به إذا وجدت
 السيل إليه. **ولا يفتنم المسلمون على المسلمين اقتحاماً لا يجنون بدءاً من**
قتالهم قبله، وإن وجدوا مطلبهم بالقتال إلى أن يصلوا الظهر فعلاوا وإن لم يجدوا
 ذلك واقتنم عليهم دفعوا عن أنفسهم متى كان ذلك ما استطاعوا وقدروا
 عليه، وتأويل ذلك في الباطن ما قد تقدم القول به من أن مثل الجهاد بالأيدي في
 الظاهر مثله باللسان والية في الباطن وأن مثل زوال الشمس مثل قرب نقلة
 إمام الزمان على ما شوهد من أمثاله، وذلك يكون عند كمال أمره واستوائه،
 كما يكون زوال الشمس عند استوائها فعند ذلك الوقت ينبغي مناظرة أهل الخلاف
 لتقوى حجة أهل الحق وتظهر قبل انتفائه، وإن بدأ أهل الخلاف بالمناظرة قبل ذلك
 ناطروهم من أذن له في المناظرة إذا وجب ذلك على ما قدمنا ذكره، ويتلو ذلك
 ما جاء عن علي صلوات الله عليه أنه قال: **اعتموا الدعاء عند خمسة مواطن**، عند
 قراءة القرآن. وعند الأذان وعند نزول الغيث. وعند التقاء الصميين، وعند دعوة
 المظلوم، وأنه كان عليه السلام إذا لقي العدو قال: اللهم أنت عصمتي وناصري
 وصانعي اللهم بك أصول وبك أقتل، وقال: **دعا رسول الله (صلع) يوم أحد: اللهم**

لك الحمد وإليك المشتكى وأنت المستعان ، فهبط عليه جبرئيل فقال يا محمد لقد دعوت الله باسمه الأكبر ، والدعاء في هذه المواطن المذكورة مما ترجوا إجابته في ظاهر ، الأمر ومما يؤثر به ويستحب الدعاء في كل وقت حسن ، وتأويل ذلك في الباطن أن الدعاء سؤال ورغبة إلى الله عز وجل وتضرع ، وهو عمل من أعمال الخير ، ومن العبادة كما ذكرنا أنه جاء ذلك عن رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) فظاهره قول باللسان وبباطنه اعتقاد بالقلب ، وإقامة هذه الأعمال ، وأحق ما عمل به ذلك في أمثال هذه المواطن المذكورة في الباطن وذلك في كل وقت حسن ، كما الدعاء في الظاهر كذلك حسن في كل وقت وباطن هذه المواطن ما تقدم القول به من أن مثل القرآن مثل صاحب الزمان ، وقراءة القرآن في الظاهر مثلها مثل تذكر أمر الإمام وإجابته والعمل بذلك ، ومثل الأذان مثل إعلان دعوة الحق والدعاء إليها التي مثلها مثل الصلاة الظاهرة التي يدعى إليها بالأذان الظاهر ، ومثل نزول الغيث مثل مادة إمام الزمان إلى أوليائه بالعلم والحكمة ، ومثل البقاء الصميم مثل احتجاج أهل الحق وأهل الباطل ، ومثل دعوة المظلوم مثل دعوة الحق ، والمظلوم في الباطن الإمام الذي تغلب المتغلبون على ظاهر أمره ، ففي كل هذه الأوقات يستحب التصريح إلى الله عز وجل وأعمال الخير والبر وإن كان ذلك حسناً في كل وقت ، ويتلو ذلك القتال الظاهر في تأويل الباطن على ما تقدم القول به ، القيام بالحجة على العالمين وإنكار ما هم عليه بالقلوب وجهاد الأنفس الأمارة بالسوء ، ويتلو ذلك ما جاء عن رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) أنه كان إذا نرى العدو عباً الرجال وعباً الخيل وعباً الإبل وعن على صلوات الله عليه أنه كان يعي الكنائس ويمرق بين القبائل ويقدم على كل قوم رجلاً ويصف الصفوف ، ويكرس الكراديس ثم يرحف إلى القتال ، وإذا زحف جعل ميمنة وميسرة وقلبا يكون هو فيه ، ويعمل ما يربط ، ويقدم عليها مقدمين ويأمرهم بخفض الأصوات والدعاء واجتماع القلوب وإشهار السيوف وإظهار العدة ولزوم كل قوم مكانهم ، ورجوع كل من حمل إلى مصافه بعد الحملة ، فهذا في الظاهر مما يؤثر به في الحرب ومما رتب ذلك كذلك .

وتأويله في الباطن ما قد تقدم القول به من مضاورة أهل الحق أهل الباطل إذا اجتمعوا للمضاورة في ذلك وهم ضروب من الناس ، وأمثال من ذكر في ذلك كما

تقدم القول به من أن أمثال الإبل أمثال الأئمة، وقد يحضر الإمام الخصومة والمناظرة ولا يناظر هو كما لا يقاتل العدو ولإبل التي تحضر وتعباً، ولكن يفعل ذلك لإرهاب العدو بها، كذلك يرهون بحضور الأئمة وكذلك الأئمة في طاهر الحرب لا يباشرون القتال بأنفسهم إلا أن يأتي أمر لا يستبدون من ذلك فيه كما ولي ذلك رسول الله (صلى الله عليه وسلم) بنفسه يوم أحد وفي سائر ذلك يدبرون أمور الناس وبهم يقاتلون، وكذلك يؤيد أوليائه ويقومهم عند المناظرة من حضرها منهم ومن يقيمه لذلك، ومثل الخيل مثل النقاء وهي مما يقاتل عليه، مهم يناظرون كذلك ويحتجون على المخالفين، ومثل فرسانها مثل المتصلين بالنقاء من أسباب أولياء الله وهم أيضاً كذلك يجادلون ويجاهدون ويعتمدون في ذلك على النقاء الذين هم بهم متصلون، ومثل الرجالة مثل لا يعتمد على أحد من أسباب أولياء الله غير الإمام والحجة اللذين مثلهما مثل الرجلين اللذين يعتمد عليهما، ويتصرف بهما ويستعملان لسائر الحسد والتفرقة في طاهر الحرب بين القتال، مثله في الباطن مثل التفرقة بين طبقات من يحضر المعادلة لتقاتل كل طبقة منهم أمثالها من المخالفين، ومثل من يقدم على كل قبيلة في طاهر الحرب مثل من يقدم على أهل كل طبقة ممن يدبر أمورهم ويقيم شعهم ويقومهم، ومثل الأمر ينقص الأصوات في الحرب والدعاء واجتماع القلوب مثل النهي عن السعة وارتفاع الأصوات كذلك عند المناظرة وما ينبغي للمؤمن عدها من الإخلاص واجتماع القلوب فيما هم بسبيله من المناظرة للمخالفين، ومثل إظهار السيوف وإظهار العدة في طاهر القتال مثل إظهار الحجج وتبيانها عند مناظرة المخالفين ومثل رجوع كل من حمل من مركبه إلى مصافه بعد الحملة هو أن يكون الرجل من أهل طبقة من المناظرين يرى حجته قد قامت على المخالفين لم يقم بها من ناظرهم من غير الطبقة التي هو فيها فيذكرها فإذا هو أثنى رجع إلى حده وأهل طبقته ومناظرة من كان يناظرها.

فافهموا أيها المؤمنون بمعكم الله بما تسمعون وصلى الله على رسوله محمد النبي وعلى آله الطيبين وسلم تسليماً وحسبنا الله ونعم الوكيل.

الجلس الثامن من الجزء الثاني عشر من تأويل الدعائم

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله حمداً زاكياً متقبلاً، وصلى الله على محمد نبيه وعلى الأئمة من آله
 آخراً وأولاً، ثم إن الذي يتلو ما تقدم ذكره من تأويل ما في كتاب دعائم الإسلام
 ما جاء عن علي صلوات الله عليه من الرخصة في المبارزة وذكر من بارزه على
 عهد رسول الله (ص) فالمبارزة في طاهر الحرب أن يبرز رجل من
 أهل الحق لرجل من أهل الباطل للمناظرة أو يبرز رجل من كل فرقة
 يتناظران جميعاً دون سائر من حصر المناظرة من الفريقين، فذلك بجائز أن
 يكون في الباطن كمنه في الطاهر . ويتلو ذلك ما جاء بعده في كتاب
 دعائم الإسلام من باني صفة القتال وهو في معنى ما تقدم ذكره منه في هذا
 الباب وذكرنا تأويله خلا أن في المتن بقى أنه إذا تضعف قوم أمدهم أمير
 الجيش يقوم آخريين ممن بعدهم لقتلهم والأمر بالثبات في القتال وعند الهزيمة
 والصدق في القتال والصبر وحمل الواحد إذا قهر على الكتيبة وحده، وتأويل ذلك
 في الباطن أنه من تقدم لمناظرة المخالفين بحصرة رئيسهم من كان من إمام أو من أقامه
 الإمام أو أقيم عن أمره فاش عليه أهل الباطل بحجج الباطل ولم يكن عنده ما
 يدفعها به أن يحده ذلك الرئيس بغيره من المؤمنين القائمين بحجج الدين ممن يحمله
 عدة لذلك، وأن يصبر المناظرون لأهل الباطل ويشتوا عند احتجاجهم عليهم ،
 وعند ظهورهم بحجج الباطل ويصدقهم بالمناظرة بحجج الحق فإن الله عز وجل
 يقول : « بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه فإذا هو زاهق » ، وتأويل حمل الرجل
 الواحد على الكتيبة وحده إذا قدر على ذلك مثل مناظرة الواحد من أهل الحق
 الجماعة من أهل الباطل إذا كان قائماً بحجة الحق ، ويتلو ذلك ذكر قتال
 المشركين قد أمر عز وجل بقتال المشركين في غير موضع من كتابه ، وقتلهم
 حتى يسلموا أو يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون، وقد تقدم القول بذلك وهو الحكم
 فيهم في ظاهر الشريعة ، وتأويل ذلك ما قد تقدم القول به من أن قتل الكفار
 إذا بلغتهم دعوة الإسلام وقتل من بلغته فلم يستجب للدعوة إلى الزمان تركهم على

الكفر والاضلال الذي هم عليه فهو موت كما ذكر الله عز وجل في كتابه واستثنى رسول الله (صلى الله عليه وسلم) منهم من نهي عن قتله إذا لم يقاتل من النساء والشيوخ والزمي والأطفال وقد تقدم تأويل ذلك، وأن مثل النساء مثل المستبدين منهم من رؤسائهم المتقلدين لهم، ومثل الشيوخ والزمي مثل المستضعفين، ومثل الأطفال مثل من لم يبلغ منهم حد علمهم الباطل، هؤلاء يدعون، إذا أمكن منهم ولم يدافعوا، إلى الإيمان ولا يعرض عنهم ويتركوا ليهلكوا ومن كان منهم مصرّاً على باطله ترك وذلك مثل قتله، ويتلو ذلك قول رسول الله (صلى الله عليه وسلم) لأصحابه يوم بدر: «من استطعم أن تأسروه من بني عبدالمطلب فلا تقتلوه إنهم أخرجوا كرهاً، فمن علم منه من المشركين ميل إلى الإسلام وأهله وقدر عليه أني ولم يقتل وأسر وكان حكمه حكم الأسرى وسوف يأتي ذكر الحكم فيهم». وتأويل ذلك أن من كان مائلاً من أهل الباطل إلى دعوة الحق عرض عليه مذهب الحق، ولم يعرض عنه إذ هو لم يطلبه ولكن يربح فيه حتى ينوء الله عز وجل به إن شاء بفضله، ويتلو ذلك ما جاء عن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) أنه بعث جيشاً إلى خثعم فلمّا أحصوهم استعصموا بالسجود، فقتلوا بعضهم قبل ذلك رسول الله (صلى الله عليه وسلم) فأنكر قتلهم. وقال: «أنا بريء من كل مسلم نزل مع مشرك في داره»^(١) فهذا من الواجب في الظاهر أن ينق من دلت عليه علامة من علامات الإسلام حتى يكشف أمره، وتأويل ذلك أن من ظهرت منه علامة من علامات الإيمان لم يقطع عليه بعبه حتى يوقف على صريح أمره وانتحاله، ويتلو ذلك الأسير في الظاهر هو الذي غلب عليه من كان يقاتله فأسره، والأسير في اللغة الحبس والشد في الوثاق يقال للمحبوس أسير، وللمشرد في الوثاق أسير ومأسور قال الله عز وجل: «فإذا لقيتم الذين كفروا فضرب الرقاب حتى إذا انحسروا فشدوا الوثاق»^(٢) يعنى الأسير وتأويل الأسير في الباطن أن يناظر المناظر مخالفه حتى يعلو أحدهما بالحقبة على الآخر فيقطعه، ولا يجد جواباً يدفع به عن نفسه فيكون حصمه قد أسره، أي حسه وأوقفه عن الاحتجاج، ومن ذلك أيضاً أن تدعو الرجل معه إلى معصيته من معاصي الله عز وجل فدافعها عن ذلك فإذا غلب عليها فقهرها عما دعت إليه فقد أسرها وإن غلبته في ذلك فصار

إلى ما دعته إليه ، فقد أسرته وقد تقدم ذكر الوجهين من البيان في الجهاد ،
فهذه جملة القول في الأسر ، والأسير في الظاهر والباطن ، ويتلو ذلك من كتاب
دعائم الإسلام ما جاء عن رسول الله (صلح) أنه أمر أسارى فقتل بعضهم
ومن على بعضهم وأخذ الفداء من بعضهم ، وأن الإمام مخير في ذلك بفعل فيه ما رأى
أن فيه صلاحاً للإسلام والمسلمين . فهذا هو الحكم في الأسارى في الظاهر ، وتأويل
ذلك في الباطن أنه إذا ناظر من يجوز له الماطرة من المؤمنين أحداً من المخالفين
فظهر عليه بالحجة وقطعه فذلك كما ذكرنا مثله مثل الأسر ، فإن شاء من فعل ذلك
به أن يذعه على ضلاله إذا لم يكن استنجاب ، في الحق تركه ، وذلك مثل قتل الأسير
على ما قدمنا في التأويل أن الكفر والصلال مثلها مثل الموت ، وإن شاء من
عليه كما يمن في الظاهر على الأسير من أسره فيطلقه ، وذلك مثل إعادته
إذا كان الذي أسر من يجوز له ذلك كما لا يطلق الأسير في الظاهر من أسره
دون أمر من له الأمر في ذلك ، ومثل الفداء مثل العرض المأخوذ من المستعبد ،
ويتلو ذلك ما جاء عن جعفر بن محمد عليه السلام أنه قال : يجب أن يطعم
الأسير ويستقى ويرفق به ، وإن أريد به قتل . فهذا في الظاهر كذلك يجب
ألا يسقى أن يترك الأسير لا يطعم ولا يشرب حتى يموت جوعاً وعطشاً إلا أن يمنع
هو من ذلك بعد أن يعرض عليه فلا يأكل ولا يشرب حتى يموت ، فإذا فعل
ذلك كان هو الذي قتل نفسه ، وتأويل ذلك أن من كان من المؤمنين قد ناظر
مخالفاً وهو ممن تجوز له الماطرة فقطعه ، ووقف الحالف المقطع عن أن يسأله
ما فيه حياته ونجاته لم يسع له أن يذعه على ذلك بل يعرض عليه ذلك عرضاً من
غير بيان ، فإن امتنع من قبول الفائدة كان مثله مثل الأسير يعرض عليه الطعام
والشراب فيأباهما حتى يهلك . فيكون هو الذي أهلك نفسه ، ويتلو ذلك ذكر
الأمان والأمان في الظاهر أن يؤمن أحد المسلمين أحداً من أهل الحرب أو جماعة ،
فإذا فعل ذلك لم يجوز لأحد من المسلمين أن يبال من أمانه ذلك المسلم من كان
من المسلمين بمكرهه ، حتى يعرض عليه الإسلام ، فإن قبل وإلا رده إلى مأمته
وكان أمره من هو منهم ، وقد جاء ذلك عن رسول الله (صلح) فيما ذكر في هذا
الباب من كتاب دعائم الإسلام أن المسلمين يسعى بذمتهم أدناهم فإذا أمن أحد
من المسلمين أحداً من المشركين لم تحمر دمه ويعرض على الذين أمنهم أن يسلموا

أو يكونوا دمة فإن لم يفعلوا ردوا إلى ما منهم وقوتلوا . وإن قتل أحد منهم دون ذلك فعلى من قتله تحرير رقبة أو دية مسلمة إلى أهله كما قال الله جل ذكره ، فهذه جملة القول في الأمان والحكم فيه في الظاهر . وتأويل ذلك في الباطن أنه أي رجل من المؤمنين من كان منهم معيداً أو مستفيداً إن مخاطب أحداً من المخالفين في ظاهره يجب لمثله المخاطبة فيه من أمر الدين فإراد المخالف منه أن يؤمنه إن هو طلب مذهب الحق من الإعراص عنه ودفعه عن مطلبه ، وذلك كما ذكرنا مثل الهلاك الظاهر فأمه المؤمن من ذلك لم يكن له أمر الدعوة إلى الحق أن يتخفى ذمة ذلك المؤمن وصمائه بل يعرض على من تكفل له بذلك من ظاهر أمر الدين ما يجوز عرضه على الطالبين فإن قل ذلك أسعفه بما سأله منه وإن أمانه لم يعرض له بما يكرهه ، ومن ذلك قول الله جل ذكره : « وإن أحد من المشركين استجارك فأجره حتى يسمع كلام الله ثم أبلغه مأمنه » ويتلو ذلك ما جاء في كتاب دعائم الإسلام أنه إن كان مع المسلمين دى في عسكرهم فأمّن أحداً من المشركين لم يحز أمانه ، فهذا هو الحكم في الظاهر لأن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) إنما أحاره ذلك الأمان للمسلمين وتأويل ذلك في الباطن أنه لا يجوز مثل ما ذكرنا للمؤمن من التكفل للمخالف لمخالف مثله ؛ ويتلو ذلك ما جاء عن علي صلوات الله عليه أنه قال : إذا أوما أحد من المسلمين أو أشار بالأمان إلى أحد من المشركين فمر على ذلك فهو في أمان ، وعن حمزة ابن محمد (صلى الله عليه وسلم) أنه قال : الأمان جائز بأي لسان كان ، هذا في الظاهر حكم الأمان ، وتأويله في الباطن أن المؤمن إذا رز بالأمان الباطن للمخالف الذي ذكرنا رمياً من غير التصريح فطلب الحذف بيان أمر الدين كان ذلك على ما ذكرناه ، وإن لم يصرح له من مخاطبه بذلك تصريحاً ، ويتلو ما جاء عن أمير المؤمنين علي صلوات الله عليه أنه قال : من دخل إلى أرض المسلمين من المشركين مستأمناً فأراد الرجوع فلا يرجع بسلاح يبيده من دار المسلمين ولا بشيء يتقوى به على الحرب فهذا في الظاهر كذلك يجب ، وتأويله في الباطن ما قد تقدم القول به من مراد^(١) المخالف في المذهب علم ما يجب علمه من أمر الدين لمن أراد الدخول فيه فإذا فاتحه بذلك من يجب له المفاخرة به لم يمتح به بما يستفيد منه حجة إن هو لم يدخل في الدين واختار الرجوع إلى ما كان عليه واتمسك به ، لأن مثل السلاح كما ذكرنا

في التأويل مثل الحجج التي يتناظرها المشاؤون في الدين ، كما يقتل كذلك بالسلاح المختلفون فيه في الظاهر ، فلا يفاتح هذا المرتاد بما يكون له فيه حجة على المؤمنين من أمر ينكره أمثاله من المخالفين ، أو من حجة من حجج الدين لأن من ذلك ما يستفيدة أهل الباطل ويستفتون من احتجاجهم لباطلهم ، فهذا مثل منع المشركين من الخروج بالسلاح إلى دار الحرب ، ويتلو ذلك ما جاء عن علي صلوات الله عليه أنه قال : ولا يحكم بين المستأمنين فيما كان بينهم في أرض الحرب إذا تحاكموا إلى المسلمين ، ويحكم بينهم فيما كان بينهم في دار الإسلام ، فهذا هو الحكم فيما بين المستأمنين في الظاهر ، وتأويله في الباطن ما قد تقدم القول به من أن المرتادين ، وقد تقدم ذكر صفتهم ، إذا احتج بعضهم على بعض في مذهبهم لم يكن لمن أتوا إليه مرتادين أمر الدين عنده إذا تناصروا عنده في ذلك أن يصوب حجة واحد منهم على من ناظره منهم بل يمنح هو عليهم بحجج الحق ، ولا يلتفت إلى ما عندهم من حجج الباطل ، ويتلو ذلك ما جاء عن علي (صلح) من أن المرأة من المشركين إذا دخلت دار الإسلام مستأمنة فقد انقطعت عصمة زوجها المشرك عنها ، فهذا هو الحكم في الظاهر في المرأة المستأمنة ، وتأويل ذلك في الباطن ما قد تقدم القول به من أن المرتاد إذا صار إلى أهل دعوة الحق وقد كان مستفيداً من بعض أهل الباطل فقد انقطع عن استمداده منه ، فإن صار إلى دعوة الحق فقد دخل في جملة أهلها وإن انصرف إلى أهل مذهب رجع إلى مفيدة ، كما تكون تلك المستأمنة إن رجعت إلى دار الحرب ولم تسلم رجعت إلى زوجها بحسب ما كانت عنده ، ويتلو ذلك ما جاء عن علي صلوات الله عليه أنه قال : إذا أسلم المستأمن في دار الإسلام فما خصه في دار الشرك فهو قبيح إذا أظهر عليه وإن كان أسلم في دار الشرك ودخل دار الإسلام مسلماً مولده لأطفال مسلمون ، وماله ، فهذا في ظاهر الحكم كذلك يجب وتأويله في الباطن أن المرتاد للمذهب الحق إن كان قد صار إليه وهو في جملة أهل مفيدة الذي كان عليه ، فمن أفاد منهم مذهب الحق فهو من أهل الحق ، وذلك مثل ولد المسلم في دار الحرب ، ومثل ماله مثل علمه فما أفاد منه وهو في حال ضلالته فهو مرفوض عنه ، وليس ينسب إليه كما لا يملك المستأمن مما خلفه من ماله إذا لم يكن أسلم في دار الحرب وما أفاده منه بعد أن صار إلى دعوة الحق فهو مما يستفيد وينسب إليه كما يكون كذلك ما ملكه المستأمن

ونخلفه في دار الحرب إذا جاء إلى دار الإسلام أو أفاده فيها فهو له ، فافهموا أيها المؤمنون ما تسمعون من أحكام فدهر دينكم وباطنه وأقيموا ذلك ظاهراً وباطناً ، أعانكم الله على إقامته ووفقكم لما يرضيه وصلى الله على محمد نبيه وعلى آله وسلم تسليماً ، وحسبنا الله ونعم الوكيل .

المجلس التاسع من الجزء الثاني عشر

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله حمداً دائماً متصلاً ، وصلى الله على محمد نبيه وعلى آله آخراً وأولاً ، ثم إن الذي يتلوما تقدم ذكره مما سمعتموه من تأويل الجهاد ذكر الصلح والموادعة والحزبية ، والصلح بين الفئتين في الظاهر اتعاقبهما بعد الاختلاف ، والموادعة الاتفاق على وضع الحرب مدة معلومة ، وتأويل ذلك في الباطن ما قد تقدم القول به من أن مثل الجهاد بالأعدان في الظاهر مثل الإنكار بالقلب واللسان في الباطن ، فيما بين أهل الحق والباطل ، ومثل الصلح في الظاهر بين فئتي الحق والباطل مثل وضع الماطرة والحدال والإعراس بين ذلك وبينهم ، ومثل الموادعة مثل ترك ذلك لمدة فهذه حملة القول في الصلح والموادعة في الظاهر والباطن ، فأما الحرية فهي في الظاهر ما يأخذه المسلمون من أموال المشركين إذا طهروا عليهم وامتنعوا من الإسلام ، وتأويل ذلك في الباطن ما قد تقدم القول به من أن مثل المال في الباطن مثل العلم بإد طهر أهل الحق على أهل الباطل فامتنع أهل الباطل من الدخول في دعوة الحق ، وكان السلطان لأهل الحق معوا أهل الباطل من الأحكام بما يعتقدونه من علمهم ، وحاولوا بينهم وبين ذلك ، وذلك مثل أخذ الجزية في الظاهر من المشركين ، ويتلو ذلك من كتاب دعائم الإسلام ما ذكر من موادعة رسول الله (صلح) مشركي قريش أهل مكة عام الحديبية وما جاء عن أهل البيت صلوات الله عليهم مما يجب الوفاء في ذلك وأنه إن رأى الإمام في حرب المشركين بعد الموادعة صلاحاً للمسلمين قبل انقضاء أجل الموادعة نبذ إليهم عهدهم وحاربهم بعد أن يعرفهم ذلك ويجعل لهم أحلاماً كما فعل رسول الله (صلح) بمن وادعه من المشركين بأن يعث إليهم بسورة برامة بأمر الله عز وجل ، ونبذ إليهم عهدهم وأجلهم

أربعة أشهر، فهذا هو الحكم في الظاهر في المودعة وفسخها . وتأويل ذلك في الباطن ما قد تقدم القول به من خصومة أهل الحق ، وأهل الباطل في الدين ، وأنهم إن اتفقوا في الترك ذلك لمدة ثم رأى أهل الحق أن في ترك ذلك ما قد تداحل معه الشبهة على المستضعفين وأمثالهم من أهل الدين فأنهم أن ينقضوا ما عقدوه ويتقدموا إلى أهل الخلاف فيه ويضربوا لهم أجلا مسمى للمناظرة عليهم ولا يتجادوا على ترك إقامة الحججة ، وهم يعلمون أن الوهن يدخل من أجل ذلك في الدين وإقامة الحججة على المخالفين من الدعاء إلى الله جل ثناءه وسببه ودينه ، وقد افترض ذلك سبحانه في كتابه فقال . « ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة ، وحذركم بالتي هي أحسن إن ربك هو أعلم بمن ضل عن سببه وهو أعلم بالمهتدين » ، ويتلو ذلك مما في كتاب دعائم الإسلام أن أهل الكتاب إن بدلوا الحرية قلت منهم ولم يحز حرهم ، يعنى إذا كانوا تحت حكم الإسلام لقول الله عز وجل : « قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الدين أوتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاعرون » فبين بذلك أنهم إذا أعطوا الحرية رفع عنهم القتال ، فهذا في الظاهر كذلك يجب ، وتأويله في الباطن ما قد تقدم القول به من أن أهل الخلاف إذا استسلموا لأهل الحق ودخلوا تحت حكمهم وسلطانهم وتركوا لأحكام في الظاهر عما كانوا يذهبون إليه من العلم الذي استبطوه وذلك مثل إعطاء الحرية على ما قدما ذكره تركوا على ما هم عليه وسقطت مناظرتهم إلى ما يذهبون إليه لاستسلامهم فيه ، ويتلو ذلك ما جاء عن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) من النبى عن التعدى على المعاهدين ، وقال : « لا تقوم الساعة حتى يؤكل المعاهد كما تؤكل الخصر » ، وقد تقدم القول بباطن ذلك والتعدى في الظاهر والباطن منى عنه لقول الله سبحانه : « ولا تعسوا إن الله لا يحب المتعدين » ويتلو ذلك ما جاء عن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) من النبى عن وضع الجزية عن وجبت عليهم وقول جعفر بن محمد من استعير به من أهل الذمة على حرب المشركين طرحت عنه الجزية ، فليسى جاء في هذا عن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) بجمل ، وهذا مفسر ، و طرح الجزية عن احتيج إليه من أهل الذمة في الحرب فأعان فيها كالأجرة يعطاها على ما تولاه من ذلك وهذا في الظاهر هو الواجب في الجزية .

وتأويله في الباطن أن بعض المخالفين إذا مالوا إلى أهل الحق وقاموا بحجبتهم على من لم يعمل إليهم منهم سقط عنهم حكم مذهبهم إذ قد انتحلوا مذهب الحق وناطروا عليه من خالفه ، وذلك كما ذكرنا مثل الجهاد في الباطن ، ويتلو ذلك ما جاء عن جعفر بن محمد بن عيسى بن الحسين عليهم السلام أنه قال : الجزية عطاء المجاهدين والصدقة لأهلها الدين مباحم الله في كتابه ليست من الجزية في شيء ، ثم قال : ما أوسع العدل ! إن الناس مستغنون إذا عدل عليهم . فهذا في الظاهر كذلك يجب ومثله في الباطن أن ترك المخالفين الحكم بمذهبهم إذا غلب عليهم وقهروا بحجة الدين الذي ذكرنا أن مثل ذلك مثل إعطاء الجزية ثوابه لمن قام عليهم بالحجة حتى استسلموا لذلك وهم المحمدون في الباطن ، كما تقدم القول بذلك من الجهاد باللسان ، وقد ذكرنا تأويل الصدقة في كتاب الزكاة ، ويتلو ذلك ما جاء عن علي (صلى الله عليه وسلم) أنه قال : لا تقبل الجزية عن عري وإن لم يسلموا جاهدوا فهذا هو الواجب في ظاهر الحكم ، وتأويله في الباطن ما قد تقدم القول به من أن أمثال العرب في الباطن أمثال أهل **(دعوة الحق)** من خرج منهم من بعد أن صار إليها لم يقل منه ما يقل من أهل الخلاف من ترك الحكم بمذهبهم على ما قدمنا ذكره من أن مثل ذلك مثل الجزية ، ولكن يجاهدون ظاهراً إذا أمكن جهادهم ، وباطناً بإقامة الحجة عليهم حتى يرجعوا إلى ما كانوا عليه ويتوبوا عما كان منهم فيه ، ويتلو ذلك ما جاء في المحوس وأهم من أهل الكتاب ، وأن الجزية تؤخذ منهم فهذا في الظاهر كذلك يجب وتأويله في الباطن أن مثل المحوس مثل أكثر المخالفين حلفاً لأهل الحق وسبيهم فيما يعملون به سبيل أهل الخلاف على ما تقدم القول به . ويتلو ذلك ما جاء عن علي (صلى الله عليه وسلم) في مقدار الجزية التي تؤخذ من أهل الدولة ، وأن ذلك على الدهاقين وأمثالهم من أهل السعة في المال على كل رجل منهم ثمانية وأربعون درهماً ، ومن أهل الطبقة الوسطى أربعة وعشرون درهماً ومن أهل الطبقة السفلى اثنا عشر درهماً ، وأنه ليس على العبيد والأصنام والنساء جزية ، وأن عليهم الخراج في أرضهم ، ومن أسلم منهم وضعت عنه الجزية ولم يوضع عنه الخراج ، لأن الخراج على الأرض وإن صارت إلى مسلم بنى الخراج عليها بحاله ، فهذا في الظاهر ، كذلك الحكم فيه وتأويله في الباطن ما قد تقدم القول به من أن أمثال المال في الظاهر مثل العلم في الباطن ، وأنه إذا ظهر أهل الحق على أهل الباطل فحاولوا بينهم وبين

الذي استنبطوه لأنفسهم من العلم أن يعملوا ويحكموا به كان ذلك مثل الجزية
وهم في مقادير العلم كمثل أهل الجزية في الفدر في مقادير الأموال، فما انتزع
من أيديهم من ذلك كان يقدر ما عند أهل كل طبقة منهم من العلم كما يكون
ذلك في ظاهر الجزية في المال، ومثل الخراج الذي هو على أهل الجزية في
الظاهر في تأويل الباطن ما قد تقدم القول به من أن مثل الأرض مثل الحجة
ومثل أرض المشركين مثل صاحب أمرهم في ملته الذي يلي أحكامهم والنظر
فيهم، فمن كانت هذه حاله من أهل الخلاف لم يترك في يديه شيء من الأمر
والحكم والنهي في ذلك بمذهبه الذي كان ينسب إليه إذا ظهر أهل الحق عليهم
بل ينتزع ذلك منه، وذلك مثل أخذ الخراج من أرضهم، وإذا دخلوا كلهم في
جملة أهل الحق لم يترك ذلك لهم، ولا لمن كان يلي أمرهم فيهم وذلك مثل
إسلام أهل اللعة، وإن الخراج باق بحاله على أرضهم، كذلك انتزع الحكم في الباطن
ممن كان له من أهل الخلاف إذا ظهر عليهم، ويتلو ذلك ما جاء عن أمير
المؤمنين على أنه قال: يؤخذ من مال المستأمن من العشر إذا بلغ مائتي درهم
قصاعداً، فهذا هو الحكم في التجار من أهل الحرب يدخلون بتجاراتهم إلى بلد
المسلمين بأمان أن يؤخذ العشر من كل شيء كان هناك من ذلك قيمة مائتي درهم
فما فوقها، وما كان دون ذلك لم يؤخذ منه شيء، وتأويل ذلك في الباطن ما قد تقدم
القول به من أن المستأمن مثل المرتاد من الصالحين يرتاد العلم عند أهل الحق كما
يبتغي التاجر المستأمن في الظاهر الفضل في تجارته، فمن جاء إلى أهل الحق كذلك
من أهل الخلاف يرتاد ما عندهم ممن عنده من أهل الخلاف ما يفيد غيره منه،
كما يكون كذلك في الظاهر ممن وجبت في مثل ماله الزكاة، وذلك مائتا درهم
لم يطلق له أن يفيد أحداً من نظرائه بحضرة أهل الحق من علمه الفاسد الذي
في يديه كما يكون المائتا درهم إذا نقص عشرين لم تجب فيها زكاة، كذلك يصير
هذا المرتاد في دار أهل الحق كمن لا ينبغي له أن يفيد غيره من علمه، ويتلو
ذلك ما جاء عن علي عليه السلام أنه رخص في أخذ العروض مكان الجزية بقيمة
ذلك، فهذا في الظاهر يجوز أن يؤخذ ممن وجبت عليه دراهم في الجزية عرضاً بقيمتها،
وتأويل ذلك في الباطن أن أهل الحق متى ظهروا على أهل الباطل انتزعوا من
أيديهم أمر الأحكام على ما ينسبون إليه كما قد ذكره أو مثل ذلك مما كان أمرهم

يجوز فيه إن لم يكن لهم أحكام تنفذ، ويتلو ذلك ما جاء عن جعفر بن محمد (صلع) أنه رخص في أخذ الجزية من أهل الذمة من ثمن الخمر والخمرير، لأن أموالهم كذلك أكثرها من الحرام والربا، فهذا في الظاهر هو الأمر المعمول عليه، وتأويله في الباطن ما قد تقدم القول به من أن مثل المال الظاهر في تأويل الباطن مثل العلم، وكذلك علوم أهل الخلاف فاسدة حرام اعتقادها والعمل بها، ومعنى أخذ الجزية كما ذكرنا إسقاط الحكم بها وإبطالها، ويتلو ذلك ما جاء عن رسول الله (صلع) أنه نهى عن النزول على أهل الكنائس في كنائسهم، وقال: «إن اللعنة تنزل عليهم»، ونهى عن أن يبدؤوا بالسلام فإن بدؤهم^(١) قيل لهم وعليكم، ونهى عن إحداث الكنائس في دار الإسلام، فهذا في الظاهر كذلك يجب ويجري الحكم فيه وتأويله في الباطن ما قد تقدم القول به من أن أمثال المساجد أمثال الدعاة إلى الحق وأمثال الكنائس أمثال الدعاة إلى الباطل، فليس ينبغي أن يجالسوا واللعنة كما قال رسول الله (صلع) تنزل عليهم ولا تطلق لهم دعوة في دار الحق، ويتلو ما جاء عن جعفر بن محمد (صلع) أنه قال: لا يدخل أهل الذمة الحرم ولا دار الهجرة ويخرجون منها، فهذا هو الواجب في الحكم لأن رسول الله (صلع) أخرجهم من ذلك وقال: «لأن حثث لأخرجهم من جزيرة العرب حتى لا يسكنها إلا مسلم»، وتأويل ذلك في الباطن ما قد تقدم القول به من أن مثل الحرم في الباطن مثل حد دعوة الحق ومثل مدينة النبي التي هي دار الهجرة مثل دعوته (صلع)، وهي دعوة الأئمة من ذريته لأنهم بشريعته يدعون فمن كان من أهل الخلاف لم يكن من أهلها وأخرج من جماعتهم ولا يترك معهم.

فأفهموا أيها المؤمنون ما تسمعون نفعمكم الله به وفهمكم الله إياه وصلى الله على محمد نبيه وعلى الأئمة من ذريته وسلم تسليماً وصحبنا الله ونعم الوكيل.

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله على ما أعطى من فضله ، وأوسع من عطائه ، وصلى الله على محمد
 نبيه وعلى الأئمة من خلفائه ، ثم إن الذي ينل ما تقدم ذكره من تأويل الجهاد
 ذكر المحكم في الغنيمة قبل قسم الغنائم و لتعارف عند الناس في ظاهر الأمر
 ما أصيب من أموال العدو إذا طهر عليهم العبيمة في الباطن كلما أفيد واكتسب ،
 والغنيمة في اللغة الفوز بالشئ ، ومنه قول رسول الله (صلى الله عليه وسلم) في الرهن له غنمه وعليه
 غرمه ، يعنى للراهن لأن الرهن مال من ماله ، وإنما هو في يدي المرتهن وثيقة
 بحقه كالوديعة ، وما كان مما يماد منه ويكتسب وذلك الغنم الذي ذكره رسول الله
 (صلى الله عليه وسلم) فهو لمالك الرهن وإن هلك فهو من ماله وعيه غرم ما هو فيه رهن - فكل
 فائدة يستفيدها البشر فهي غنيمة ، وأحس فيها لأولياء الله فهذا جماع القول
 في العبيمة ، وتأويل ما ذكر في الغنيمة قبل القسم أى قبل إخراج الخمس منها ،
 ومقاسة ما يحب لأولياء الله فيها ، ويملو ديث من كتاب الدعائم القول في لبس
 الثياب وعلف الدواب وركوبها وغير ذلك مما هو منها والأكل من طعامها
 قبل القسمة ، وما جاء عن الأئمة صلوات الله عليهم من الرحمة في ذلك والهي
 عن العلول وهو اقتطاعها ، فهذا في الظاهر كذلك يجب وتأويله في الباطن أن من
 أفاد فائدة فأكل منها ولمس وركب واستمتع ثم أراد إخراج الخمس فليس عليه
 أن يخرج ذلك من ثيابه ودوابه ولا يعرم ما أكل وشرب منها ، وذلك موسع فيه
 ويخرج الخمس مما نص منها بعد ذلك في يديه والذي هو أسلم وأعلى وأفضل
 أن لا يبرأ^(١) شيئاً منها ولا يستمتع به حتى يخرج الواجب منها ، وكذلك الفصل في
 الظاهر ألا يستمتع من غنم عبيمة منها شئ حتى يقسم ويصير له منها حق وإن
 كان الانتفاع بها قبل ذلك واسعاً وليس لأهلها أن يلبسوا منها ثوباً حتى يبلى
 أو يركبوا دابة منها حتى تعطب ، وذلك مما نهى عنه رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ويتلوه
 ما جاء من نهى رسول الله (صلى الله عليه وسلم) عن أن يبيع الرجل حصته من المغنم قبل

أن يقسم لأن ذلك مجهول ، وتأويل هذا يذكر في كتاب البيوع إن شاء الله .
ويتلو ذلك ما جاء عن رسول الله (صلعم) أنه قال لصاحب الجيش أن يصطقي
المغنم قبل أن يقسم علقاً واحداً ما كُنْ لنفسه ، وأنه بعث علياً (صلعم) إلى اليمن
فأصاب سبايا فاصطقي منه حارية فاحمر رسول الله (صلعم) بذلك ، فقال إن علياً عليه
السلام ليس بظلام ولم يحنق للظلم وهو أحنى ورعى وولى أمركم من بعدى ، فهذا
في الظاهر واجب ، وتأويله في الباطن ما قد تقدم القول به من أن أحاسن فوائد
العباد لإمام زمانهم وله مع ذلك أن يصطقي ما رأى أن يصطفيه من أموالهم ، وذلك
مثل ما يتقربون به إليه بعد الخمس ، ويتلوه ما جاء عن جعفر بن محمد عليه السلام
أنه قال في رجل من المسلمين أسر مشركاً في أرض الحرب فلم يطلق المشي ولم
يحد ما يحمله عليه وخاف إنفركه أن يحنق بالمشركين قال : يقتله ولا يدعه ، وكذلك
يتلف ما لم يستطع حمله من العيمة . وقال عبي (صلعم) في العيمة لا يستطاع
حملها ولا إحراصها من دار المشركين تتلف بحرق المتاع والسلاح بالنار وتندح
الدواب والمواشي وتحرق بالسار ، ولا تعقم كهمز لعقر مثله ، فهذا في الظاهر هو
الواجب ، وتأويله ما قد تقدم القول به من أن مثل الأسر في الظاهر مثل قطع
المخالف بالحق في الباطن ، ومثل المال مثل العلم فإذا قطع المؤمن المخالف بحجة
الحق ولم يستحب لدعوته وخاف أن يرجع إلى ما كان عليه تركه ولم يده شيئاً
ولم يدعه إلى قبول العائدة ، وذلك كما تقدم لقول به مثله مثل الموت ، وما قدر عليه
المؤمنون من علوم المخالفين وصار إليهم أن يطهروا بحجة الحق وأتلفوها بها وذلك مثل إتلاف
مال لا يستطاع حمله من العيمة ، ويتلوه ما جاء عن جعفر بن محمد صلوات الله عليه
أنه قال : ما أحده المشركون من أمور مسلمين ثم ظهر عليهم ووجد في أيديهم فأهله
أحق به ولا يخرج مال المسم من يده ، إلا ما تطيب به نفسه ، فهذا في الظاهر هو
حكم في ذلك ، وتأويله في الباطن ما قد تقدم القول به من أن المال في الظاهر مثله
مثل العلم في الباطن فما صار من علم أهل الحق إلى أهل الباطل لم يحتسب به
لهم لأنه ليس من علمهم ويحتسب به لأهل الحق ويسب إليهم ، ويتلو ذلك ما
جاء عنه عليه السلام في أمير الجيش يجعل جعلاً لمن قتل قتيلاً أو فعل شيئاً في
الجهاد ينكأ به العدو وسماه . فإنه ينق بذلك لمن فعله ويخرج ذلك من جملة
الغنيمة قبل القسم ، قال وسلب القتيل لمن قتله من المسلمين ، ويؤخذ منه الخمس

فهذا في الظاهر يجب كذلك ، ويجرى الحكم فيه وتأويله في الباطن ما قد تقدم القول به من أن قتل المشركين في الظاهر وأسرهم وما ينال منهم مثله في الباطن قطعهم بحجج الحق وتركهم على ضلالهم ، وما ينال بذلك منهم ، ومثل ما يحصل لمن فعل ذلك بهم ومثل سلب القنيل مثل ما يجعله الإمام ومن ولاء أمر المؤمنين لمن فعل ذلك في الباطن من الزيادة في العلم والمادة منه وارتفاع الدرجة فيه ، ويتلو ذلك ذكر قسم الغنائم . وقد تقدم القول بتأويل الغنائم وأنها المكاسب ، ويتلو ذلك ما أمر به على صلوات الله عليه من قسمة النوى بين المسلمين على السوية وما أراد طلحة والزبير من الأثرة في ذلك فلم يفعله لهما ، وكان ذلك سبب خروجهما عليه ، فقسمة النوى على المسلمين الذين يجب ذلك لهم بالسوية هو الواجب في الظاهر ، وتأويل ذلك في الباطن ما قد تقدم القول به من أن مثل المال في الظاهر مثل العلم في الباطن ، وأن مثل الجهاد في الظاهر الذي يكون عنه النوى مثل الحجة على أهل الباطل ، وأن مثل ما يعطاه من جاهد المخالفين بالحجة من العلم والدرجة فيه في الباطن ، فإذا ولي ذلك جماعة المؤمنين أمدهم ولي أمرهم من العلم والحكمة وارتفاع الدرجة في الدين بقدر ما ولوه من ذلك ولم يفضل بعضهم على بعض أن تفاضل قياهم فيه كما لا يعصل في مثل ذلك في الظاهر من جاهد المشركين بعضهم على بعض ، وإن كان بعضهم أكثر عاة وجهاداً من بعض ، لأن كل واحد منهم قد بذل في ذلك وسعه ، وما قدر عليه فهذا جماع القول في قسمة النوى على من وليه في الظاهر والباطن ، ويتلو ذلك من كتاب دعائم الإسلام خبر فذكر ، وأنها كانت مما أفاء الله على رسوله فلما نزلت «فآت ذا القربى حقه» أعطاهما فاطمة وقد قال الله جل وعز : «ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى فله وللرسول ، ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل» منها جعل الله عز وجل ذلك لهم من الخمس وما أفاء الله عز وجل على الرسول كما جعل عوض ذلك من الصدقات لسائر الناس ، ومنعاه أهل البيت تكريمه من الله لنا أن تنال صدقات الناس التي هي طهرة دنوبهم وأوساخهم وجعل لنا خمس ما أخذ بالسيف والقهر من أعدائه والذي أفاءه الله عز وجل على رسوله من أهل القرى هو ما أخذ منهم من غير قتال ، قال الله عز وجل : «وما أفاء الله على رسوله منهم فما أوجم عليهم من خيل ولا ركاب ، ولكن الله يسلط رسوله على من يشاء والله

على كل شيء قدبر وذلك مما ليس لأحد غير الرسول ومن يقوم بعده من الأئمة فيما كان مثله شيء فهذا هو الحكم في الظاهر فيما ذكرناه، وتأويله في الباطن ما قد تقدم القول به من أن مثل المال في الظاهر مثل العلم في الباطن، فما أعطاه الله عز وجل رسوله (صلع) وأئمة دينه عليهم السلام من العلم الذي آثروهم به وأفردهم بفضله وأمر الرسول (صلع) باختصاصهم من ذلك أعني الأئمة صلوات الله عليهم بقدر ما أوجبه لهم وأفرد الرسول (صلع) بما هو أهله من ذلك، فالرسول أعظم الناس علماً ثم الرضى بعده ثم الأئمة من ولده، ويتلو ذلك ما جاء عن جعفر بن محمد صلوات الله عليه أنه قال في قول الله عز وجل: «يسألونك عن الأنفال قل الأنفال لله والرسول» قال هي كل قرية أو أرض لم يوحف عليها المسلمون ولم يقاثلوا أهلها فهي للرسول، وكذلك يكون ذلك لكل إمام يضعه حيث أحب، فهذا مما تقدم ذكره ومثل القرية كما تقدم القول في التأويل مثل الدعوة إلى حق كانت أو إلى باطل ومثل الأرض كما ذكرنا مثل الحجة، وهو في أمر صاحب الدعوة من كان من محق أو مطلق لما صار إلى ولي الأمر من ذلك فهو له، ويتلو ما جاء عن جعفر بن محمد (صلع) أنه سئل عن الأرض تخرج شهوة قال فترجع إلى المسلمين لمن في ذلك الوقت، ولن يأتي من بعدهم أن رأى ذلك الإمام وإن رأى قسمتها قسمها والأرض وما فيها لله ورسوله وللإمام بعد الرسول الذي يقوم مقامه، ثم التفت إلى من يحضرته من أصحابه فقال لهم: احمدا الله فإنكم تأكلون الحلال وتلبسون الحلال وتطبخون الحلال لأنكم على المعرفة بحقا والولاية لنا أخذتم شيئاً طيباً لكم به نفساً ومن خالفنا ودفع حقاً يأكل الحرام ويلبس الحرام ويبطأ الحرام يعني (صلع) ما أكلوه وشربوه ووطئوه من الحلال وبما يجب من ملك النجس والنكاح والشرى بما يوجب من ذلك الحق الذي أمروا به وأهل الباطل وإن صار إليهم ذلك من وجهه عندهم فإنما صار ودرج إليهم من أئمة الجور الذين ليس هم أن يحكموا أولاً يحلوا ولا يحرموا وقد تقدم ذكر تأويل الأرض وافتتاحها لا يتلو ذلك من كتاب الدعائم من قصة العناتم مثل ما تقدم ذكره وذكرنا تأويله، ويتلو ذلك قتال أهل البغي: أهل البغي في الظاهر من فارق إمام زمانه وخرج عن حكمه وباصه الحرب أو من أقامه من أهل العدل، فقتال أهل البغي واجب كوجوب قتال مشركين لقول الله أصدق القائلين: «وإن

بغت إحداهما على الأخرى فقاتلوا ، التي تبغى حتى تنفى ،^(١) كما قال : وقاتلوا المشركين كافة ، وجاء في قتال أهل البغى في كتاب دعائم الإسلام مثل ما جاء في قتال المشركين ، وأهل البغى في التأويل من فارق أهل دعوة الحق بعد أن صار إليها ، وتأويل جهادهم كتأويل جهاد المشركين إلا أنهم لا يغرم من أموالهم إلا ما أجلبوا به على أهل العدل وذلك ما كان في عسكرهم ، ولا تسبى ذراريهم ولا نساؤهم فهذا هو الحكم فيهم في الظاهر ، وتأويل ذلك في الباطن أنه لا يسقط من علومهم التي مثلها مثل الأموال على ما تقدم القول به إلا ما بانوا به عن أهل الحق وذلك ما خرجوا به إليهم من مال وكراع وسلاح . ومثل ما ظلموه في ديارهم مثل ما كانوا أفادوه في دعوة الحق ، ومثل نساؤهم وذراريهم مثل ما كان أفاد منهم ما انتحلوا من الحق ولم يبين معهم بالخلاف على أهل الحق ، وكذلك الحكم فيهم في الظاهر فيما جاء في كتاب الدعائم أنهم إذا قاتلوا فانهزموا لم يشعروا ولم يجهزوا على جريحهم إذا لم تكن لهم فئة يلجئون إليها ، وكأما يفترقون ، وكذلك سائرهم صلوات الله عليه في أهل الجمل ، وعنه أخذ الناس الحكم في قتال أهل البغى ، وتأويل هذا في الباطن أنه إذا احتج المؤمنون على من خالفهم من أهل الباطل لظلمهم ولم يلجئوا إلى من يؤيدهم من أهل الضلال لم يتركوا على ما هم عليه فيكونون يبصروا بما يحبيهم ، فإن لجئوا بعد المناظرة إلى من يمدونه من أهل الباطل تركوا ولم يفادوا من الحق شيئاً ، وذلك مثل موثهم كما قدمنا القول فيه وبينا . ويتلو ذلك ذكر الحكم فيما مضى بين المتين ، وجاء في كتاب الدعائم أن من قتل أهل العدل من أهل البغى فلا تباعة فيه على من قتله لأن قتالهم واجب بأمر الله عز وجل ، ومن علم أنه قتل أحداً من أهل العدل في حرب أهل البغى قتل به ، كذلك جاء عن علي م وهو واجب الحكم ، لأن المقتول من أهل البغى مستحق للقتل والمقتول من أهل العدل قتل مظلوماً . وتأويل ذلك في الباطن ما قد تقدم القول به من أن مثل القتل في الباطن الترك على الضلالة ، فإذا ترك أهل الحق أهل الباطل على ضلالهم وهم يستحقون ذلك فلا حرج عليهم في ذلك ، وأهل الحق ليسوا على ضلالة ، ومثل قتل أهل الباطل لهم في الباطن مثل ظلمهم إياهم فينتصر لهم منهم فيما ظلمهم فيه ،

ويتلو ذلك ما جاء عن علي (ص) أنه قد ما أصاب بعض أهل البغي من بعضهم في بغيتهم فهو هدر ، وتأويل ذلك أن أهل الباطل إذا بانوا عن أهل الحق لم يكن على أهل الحق^(١) أن ينيلوهم شيئاً من علم الحق كما لا يتصرفون لهم في الظاهر ممن ظلمهم بالحق كما ينتصر لأهل الحق . ويتو ذلك ما جاء عن علي م أنه قال : ما كان من أموال أهل البغي و أيدي أهل العدل فيبغى أن يحبس عنهم ماداموا على بغيتهم ، فإذا قاموا ردت إليهم ، ولم تكن غيمة وإنما تحبس عنهم لئلا يستعينوا بها على حرب أهل العدل ، فهذا في ظاهر هو الحكم في أموال أهل البغي ، وتأويل ذلك في الباطل ما قد تقدم القول به من أن مثل المال مثل العلم فإذا صار من وجب له في منزلة الحق علم يعده فعارض أهل الحق وسار إلى أهل الباطل لم يعط ذلك فيستعين به حتى ينوء إليهم ويتوب ويرجع في جملتهم وذلك على أهل الحق ، ويتلو ذلك ما جاء عن علي م أنه قال يقاتل أهل الشرك بأهل البغي إذا كان الأمر لأهل العدل فإن أصروا غنائم كان الخمس لأهل العدل وقسم باقي العيمة بين من شهد القتال من أهل العدل وأهل البغي فهذا في ظاهر حكم الجهاد هو الواجب وتأويل ذلك في الباطل ما قد تقدم القول به من أن تأويل الجهاد في الباطل إقامة الحجة على أهل الباطل فإذا اجمع أهل الحق وأهل الباطل ممن يستحل الإسلام على الاحتجاج على المشركين في ظاهر علم الشريعة فقطعوهم وعلبوا بالحجة عليهم فلا مير أهل العدل مثل خمس ما لجميع من ولي ذلك من العلم ، إن كان إماماً أمده الله عز وجل به وإن كان أميراً أمده به ولي أمره وكان أربعة أخماس ذلك من العلم وبفضل بين من شهد من أهل العدل وأهل البغي ، فإن فاء أهل البغي وأصلحو أعطوا ذلك وإلا حبس عنهم إلى أن ينوء من ينوء منهم كما جاء في الظاهر أنه يحبس عنهم أموالهم إذا كانت في أهل البغي حتى يفيئوا وقد ذكرنا ذلك وتأويله ،

ويتلو ذلك ذكر من يسمع قتله وقتاله من أهل القبلة وأهل القبلة في الظاهر جميع المسلمين الذين يتوجهون في صلواتهم إلى القبلة ، وهم في الباطن أهل ولاية إمام الزمان وقد ذكرنا أن مثله مثل القبلة ، فمن تولاه كان من أهل القبلة في الباطن ، ويتلو

(١) الخلاف (و ي) .

ذلك ما جاء في كتاب الدعائم من قتال من دفع حكماً من أحكام الإسلام وقتل اللصوص ، وقتلهم دون مال من يريدون أخذه منه إن سلمه لهم ، ولم يقاتلهم دونه فلا حرج عليه في ذلك وإن قاتلهم فقتل كان شهيداً ، وإن أرادوا قتله لم يجب له إلا أن يدافع عن نفسه بما قدر عليه ، وإن العين والخصوس يقتلان إذا ظفر بهما ومن ولد على الإسلام فخرج إلى دين غيره أو كفر به قتل ، ولم يستتب إلا أن يتوب من قبل نفسه وإن كان على دين من الأديان فأسلم ثم ارتد استتب ثلاثة أيام ثم قتل في اليوم الرابع من غير أن يستتاب إلا أن يتوب من قبل نفسه ، وإذا ارتد قوم وبنوا بدار قوتلوا كما يقاتل المشركون وصبي من كان معهم على الردة من الأهل والداري ، فإن ارتدت امرأة حبست حتى تموت أو تنويه ، وإن ارتد قوم ولم يسبوا بدار وارتدت معهم نساؤهم استتيبوا ومن لم ينب من الرجال قتل ، ومن لم تنب من النساء حبست ، وإذا بلغ ألقائهم عرض عليهم الإسلام فإن أسلموا خلوا وإن لم يسلموا صنع بهم ما صنع بآثامهم ، وأظهر على (ص) على ^(١) رباذقه فقتلهم ثم أحرقهم بالنار فهذا هو الحكم في الطاهر ، وتؤويل ذلك في الباطن أن مثل من دفع حكماً من أحكام الإسلام مثل من أنكر خداعاً من حلود دعوة الحق ، ومثل اللصوص مثل الذين يسرقون علم التأويل فمن غير أن يعطوه ، ومثل العين والخصوس مثل المرتادين لأمر الدين في سر وحمية من غير أن يظهر أو أنفسهم لذلك بحسب ما قدمنا ذكره ، ومثل الذي يولد على الإسلام ثم يخرج منه إلى دين غيره مثل من كان أبواه في الباطن مؤمنين ثم اختار هو أبوى الضلالة ، ومثل المرتد مثل من صار إلى دعوة الحق ثم رفضها ورجع إلى ما كان عليه من الباطل ، ومثل النساء المرتدات مثل المستعبدات من أهل دعوة الحق إذا رجعوا عنها ، ومثل الاستتابة مثل الموصطة وعرض الرجوع إلى الحق على من خرج عنه ، ومثل القتل مثل تركهم على الضلالة ، ومثل الزنادقة مثل علاة الخالعين ، ومثل قتلهم مثل الإعراض عنهم ، ومثل حرقهم بعد القتل مثل دفعهم بحبح أولياء الله التي تكنهم وتحرق قلوبهم ، وهذا آخر ما في دعائم الإسلام من ذكر الجهاد وتأويله ، فافهموا أيها المؤمنون من ذلك ما سمعتموه واحملوا الله على ما منحكم منه ، فليس كل الناس هدوا

إلى الإيمان ولا كل من هدى إليه وأحد عليه عهد رغب في طلب علمه وسعى إليه ، وأنتم تطرون إلى فئة جمعكم مع كثرة من صار منكم إليه وكذلك كل علم من حق أو باطل قليلا من يطلبه ويرغب فيه كما أنتم تشاهدون ذلك فيمن وافقكم وحالكم ، فمن هدى إلى علم دين الحق فقد فاز بالحظ الأوفر ومن رفضه أو باء بخلافه فقد خاب وحسر ، أعادكم الله من النجبة والخسران ومن عليكم بالسعادة والرحمة والعفوان إنه حود ومبارك ، وصلى الله على محمد نبيه وعلى الأئمة المهديين من ذريته وسلم تسليماً وحسبنا الله ونعم الوكيل .

تم الجزء الثالث من كتاب تأويل نوحثم في الباطن ، برسم الحراة العامة
لعبد داعي إمام المتقين ، عبد الحسين حسام الدين .

فهرس الموضوعات



مكتبة



سازمان اسناد و کتابخانه ملی جمهوری اسلامی ایران

الصفحة

| | |
|-----|-------------------------------------|
| ٥ | منهاج التحقيق ، ورموز النسخ الأصلية |
| ٧ | ذكر الجنائز |
| ١١ | ذكر العليل |
| ١٦ | ذكر العيادة |
| ٢١ | الأمر بذكر الموتى |
| ٢٦ | ذكر التعازى والصبر |
| ٣١ | يغسل الميت ، والخنوط والكفن |
| ٣٥ | ذكر السير بالجنائز |
| ٤١ | ذكر الصلاة على الجنائز |
| ٤٥ | ذكر الدفن والقصور |
| ٥٠ | ذكر اللحد |
| ٥٦ | ذكر الرغائب في إيتاء الزكاة |
| ٦٥ | ذكر التعليق في منع الزكاة أهلها |
| ٧٠ | ذكر زكاة الذهب والفضة والجواهر |
| ٧٥ | ذكر زكاة المواشى |
| ٨٠ | ذكر زكاة الإبل |
| ٨٥ | ذكر زكاة البقر |
| ٨٩ | ذكر زكاة الغنم |
| ٩٤ | ذكر دفع الصدقات |
| ٩٩ | ذكر زكاة الحبوب والثمار والنبات |
| ١٠٢ | ذكر زكاة الفطر |
| ١٠٧ | كتاب الصيام |

الصفحة

| | |
|-----|----------------------------------------------------|
| ١١٢ | ذكر وجوب صوم شهر رمضان . |
| ١١٤ | ذكر الدخول في الصوم . |
| ١١٨ | ذكر ما يفسد الصوم وما يجب على من أفسله . |
| ١٢١ | ذكر الصوم في السفر . |
| ١٢٣ | ذكر الفطر للملل العارضة . |
| ١٢٤ | ذكر الفطر من الصوم . |
| ١٢٩ | ذكر ليلة القدر . |
| ١٣٤ | ذكر صيام السنة والنافلة . |
| ١٣٩ | ذكر الاعتكاف . |
| ١٤٢ | ذكر وجوب الحج . |
| ١٥٠ | ذكر الرغائب في الحج . |
| ١٥٤ | ذكر دخول مدينة النبي . |
| ١٥٧ | ذكر مواقيت الإحرام . |
| ١٥٩ | ذكر الإحرام <i>بمرجعيه</i> . |
| ١٦١ | ذكر التقليد والإشعار والتحلل والتلبية . |
| ١٦٥ | ذكر ما يحرم على المهرم ، وما يجب إذا أتى إلى ذلك . |
| ١٦٧ | ذكر جزاء الصيد يصيبه المهرم . |
| ١٦٨ | ذكر الحرم : دخوله والعمل فيه . |
| ١٧٠ | ذكر التمتع بالعمرة إلى الحج . |
| ٢٢٤ | ذكر الطواف . |
| ٢٣٠ | ذكر الخروج إلى منى والوقوف بعرفة . |
| ٢٣٧ | ذكر الدفع من عرفة إلى مزدلفة . |
| ٢٤١ | ذكر رمي الجمار . |
| ٢٤٦ | ذكر الهدى . |
| ٢٥٥ | ذكر الحلق والتقصير . |

| | |
|-----|--------------------------------------|
| ٢٥٦ | ذكر ما يفعله الحاج في أيام منى |
| ٢٥٩ | ذكر النفر من منى |
| ٢٦٢ | ذكر العمرة المفردة |
| ٢٦٣ | ذكر الصد والإحصار |
| ٢٦٥ | ذكر الحج عن الرمي والأموات |
| ٢٦٦ | ذكر قوات الحج |
| ٢٦٨ | كتاب الجهاد |
| ٢٧٣ | افتراض الجهاد |
| ٢٧٧ | ذكر الرغائب في الجهاد |
| ٢٨٢ | ذكر الرغائب في ارتباط الخيل |
| ٢٨٨ | ذكر آداب السفر |
| ٢٩٢ | ذكر الأفعال التي ينبغي فعلها |
| ٢٩٧ | ذكر صفات القتال |
| ٣٠٢ | ذكر قتال المشركين |
| ٣٠٣ | ذكر الحكم في الأسارى |
| ٣٠٥ | ذكر الأمان |
| ٣٠٨ | ذكر المودة والخزيرة |
| ٣١٢ | ذكر الحكم في الغنيمة قبل القسم |
| ٣١٣ | ذكر الغنائم |
| ٣١٦ | ذكر قتال أهل البنى |
| ٣١٦ | ذكر الحكم فيما مضى بين الفشتين |
| ٣١٨ | ذكر من يسع قتله وقتاله من أهل القبلة |



مركز تحقیق ونگارش و نشر علوم اسلامی



مرکز تحقیقات کلمه پیر سرمدی

| | | |
|-----------|-------------------------------------------------------------------------------------|----------------|
| ١٩٨٧/١٩٨٣ |  | رقم الإيداع |
| ISBN | ٩٧٧-٩٥٦-١٢٩٦-٧ | الترقيم الدولي |

مراجعة: ١٩٨٧/١٩٨٣
 طبع بمطابع دار المعارف (ج. م. ع.)



مرکز تحقیق و نگارش پیرامون علوم اسلامی